



بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

۲۹۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: معنی اللبیب

مؤلف: ...

موضوع: ...

تاریخ ثبت کتاب: ۷۶۴۴۵

بازدید شد
۱۳۸۲

۷۵۰۴۸

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	۴۱	۴۲	۴۳	۴۴	۴۵	۴۶	۴۷	۴۸	۴۹	۵۰	۵۱	۵۲	۵۳	۵۴	۵۵	۵۶	۵۷	۵۸	۵۹	۶۰	۶۱	۶۲	۶۳	۶۴	۶۵	۶۶	۶۷	۶۸	۶۹	۷۰	۷۱	۷۲	۷۳	۷۴	۷۵	۷۶	۷۷	۷۸	۷۹	۸۰	۸۱	۸۲	۸۳	۸۴	۸۵	۸۶	۸۷	۸۸	۸۹	۹۰	۹۱	۹۲	۹۳	۹۴	۹۵	۹۶	۹۷	۹۸	۹۹	۱۰۰
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۹۸۸

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳

۲۹۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: معنی اللبیب

مؤلف: ...

موضوع: ...

تاریخ ثبت کتاب: ۷۶۴۴۵

بازدید شد
۱۳۸۲

۷۵۰۴۸

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۹۸۸

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

۲۴۹۸

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: معنی البیاب

مؤلف: مولانا

شماره ثبت کتاب: ۷۶۴۴۵

بازدید شد
۱۳۸۲

۷۵۴۴
۲۹۸۸

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۹۸۸

امامزید باقر علیه السلام
یوم فزان

عاشور علی القاسم
و اما القدر العبد
عبدی
عفی عنه
امام



براهمانی
در روز اربعه طرآن در سال ۱۲۸۸
آن میر محمد حلق که بقدر خواف
استیاج نمود حرم الهی بجان الفانی
عباسی بن المرحوم المغفور
محمد تقی بن المولی
فی شهر شوال
احرام

۱۲۸۸



بسم الله الرحمن الرحيم

الفراج

[illegible]

۱۱

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

مخافه

توابع

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

بينان
٧٠

المشهور

سكنت النور وادعت مودود لان الحنفى لم يزل النابت ولهذا يقول هذا قاضيا لسلامة
بالوضع لا بحذف لانها السالكين على تعدد البتوت ^{في حقيقته} لا دواعي لان الفرة فاصلة في
التقدير ومن هذا الحذف قوله لم يكن حاله ^{في حاله} ان يكون حقيقته من الفيلة ^{فمنه} فدخل
على الجملتين فان دخلت على الاحتمال جازعا لما خلا الكونيين لان قرة الحرسين ^{في سورة البقرة} وفيه كوان
كلما لا يوافقهم وحكاية يسعون في المظنون ويكره ان يخالها فلو كان ذلك لما شاع الحق النيرة
وان كل ما يجمع لدينا حضوره وقراءه فخص ان هذا الساهران وكذا قرأين كثير الانا شد من
هناك ومن ذلك ان كل من اعلمها ^{في سورة البقرة} حافظ في قراءة من حفظه فقل لما وان دخلت على الفيلة يجب
ايمانها والتركيب العقول مينا ناسخا فوطان كانت الكبيرة وان كانوا البقتونك وان وجدنا
اكثرهم لفاستين وودنه ان يكون متساوفا ناسخا فوطان وكذا الذين كونا بالزمن فقله وان
الظلمة له الا الذين ويقاس على العقول اتفاقا وودنه هذا ان يكون ما عينه غيرنا نسخ على
قوله شئت عينك ان قلت لسلامة ولا يقاس على خلاف للاعتقاد ابا ان قام كآنا ومعدلات
ودنه هذا ان يكون متساوفا غيرنا نسخ كقول بعضهم ان تترك لنفسك وان فقلت لينة
ولا يقاس على اجماعا وحجت وجدته ان وبعد هذا الامم المقتضية كافي هذه الاشنة فاسم كان
اسماء التبريد وفي هذه الامم خلافا في قاياب الالام ان شاء الله ^{الراجح} ان يكون فالبارة كونه
ملا ان كنت شيئا ان تكرر اذا فلا رفعت سوطا الى القاري واكثر ما بدت بعد ما انما في
دخلت على حلة ضلعة كافي البيت او احتمل كقوله فما انطقت جبين ولكن ما يان وودنه اخر ايضا
وفي هذه الحالة لم يكن على الحان في كافي البيت قايابا في عينه عذرا انك انت ذهبيا ولا مرفيا
ولكن انتم الحرفي تعلقوا لما وقد تراءى بهما الموصولة الاحتمية كقوله يحق المرء ان سال الاول وتعرض
دون او تامل المظلوب وبعد ما المصونية كقوله في حق الحق انك اديته على السن خبرا لانزال
نور الله في امره

مكتبة جامعة القاهرة

یہ کہیں

يزيد وبعد الاستقنا حتى كونه الان سري لولا خست كلها الحاد وان تباعا التوى بعمقنا وقبل مدة
الافراس مع سبويه وجعلوا له الاخرج اربع اخيبت البنية ففان ان اسبه سكران يكون وانه على
خلاف ذلك ونظم ابن الحجاب انما تاد بعدل الايجية وبعدها وانه تلك ان الفتوة وانه
فان العاف الائمة معينان اخوان فم تقرب انها قد يكون بمعنى فكاهة فان خفت الذكري
ووم انكوفون انها يكون معقولا وجعلوا له وانفق الله ان كنتم من غير من فدان السبي الحرام
انما الله ان ينزل وتعلم وانه ان نشاء الله كمال لقول وفقد ذلك مما الفعل في محقق الوقي وقيل
تغيب ان اذا تبيختر تأييدها او لم تغيب الفعل ان حاذم قالوا وليست شريطة لان الشرط
هذه الفتوة قد مضت واجاب المجوز عن قوله ان كنتم من غير من فدان السبي الحرام
الهاية كما تقول لانك ان كنت ابني فلا تفعل ولا وعدا المتبعية به تعلم للعباءة كيف يتعلم ان اذا
هو على التقبل وان اصل ذلك لا يظن في كونه غير كماله او انما الحق له من حين انما
لا يوت سكر احد في الدعوى لا يفي في السوا الا ان كان ذلك من كلامهم انهم به حين اخرهم انما
في ذلك لانا ومن كلام الملك الناصر في المنام وانا اليك تفصيل على وجه واحد وان يكون
انما السب مقام السب والاصل تغيب ان تغيب فغير تغيب فغير ان في تغيب اذا انقضا
السب عن الحد الثاني ان يكون على معنى التبريد ان تغيب ان يتبين في المستقبل ان اذ
هنا من غير ما في الحاشي فانما استسب ان تغيب في التغيب يتبين ان في تغيب البنية وقال
الميل ان السب واللبس والعصب ان اذ في معنى الزنا لان اذ في معنى الخليل ان انما
كبر الام على اخوان الفعل وانما ذلك هو عند المير وان اخبر في المغيرة وروى في الخليل انما
عليه الام على اخوان الفعل وانما ذلك لان الكسوة في قوله انك لم تلبس كبر استحوذ وعل
خمس يخرج في قول الاخوان يقتولون فانه قتلك لم يكن عابا عليك ووت قتلهما في الغفر

[illegible]

يُخِيلُ أَحَادُثًا نَسَلَهَا عَاقِرَةٌ هَاهُنَا فَتَرَكَهَا تَقْلَاعًا كَرَاهِيًا وَفِي هَذَا نَظَرُ لَانِ عَطْفِ الْمُسْتَعِدِّ
عَلَيْهِ يَدُلُّ عَلَى عَاتَمَةِ مَسْئَلَةِ الْمَعْرُوفَةِ لِمَا زُجِرَ وَمَقْدَرِ قَطْعِ الْفِعْلِ بِعَدَدِ كَرَاهَةِ ابْنِ عَجَّازٍ لِمَا
أَتَتْهُ مِنَ الرِّفَاعَةِ وَقَوْلِ الشَّاعِرِ أَنَّ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءٍ وَجِيحًا بِمَوَاسِمٍ وَأَنَّ لَانْتِزَاعًا أَحَدًا وَقَوْلِ الْفَرَّادِيِّ
أَنَّ هَذَا فِي الْحَقِيقَةِ مِنَ الشَّقِيَّةِ شَقِيَّةً نَسَلَهَا بِهَا الْفِعْلُ وَالْمَوَاقِفُ قَوْلُ الصَّبِيِّ زَيْنًا إِنَّ الشَّقِيَّةَ
أَجَلَتْ حَمَلًا عَلَى اخْتِصَارِهَا الْمُسَدَّدَةِ وَلَيْسَ ذَلِكَ قَوْلُهُ وَلَا تَدْفِنِي فِي الْعِلَادَةِ فَاقْبَلِي إِخْفًا خَالِيًا
مِنْ لَانِ لَا تَدْفِنِي كَالْعَمَامَةِ بِهَيْئَةِ الْخَوِضِ هَاهُنَا يَقِينُ فَإِنَّ حَقِيقَةَ الشَّقِيَّةِ أَنْ تَكُونَ حَقِيقَةً
مِنَ الشَّقِيَّةِ فَتَقْتَعِبُ بِفِعْلِ الْيَقِينِ أَوْ بِأَنْ تَكُونَ مِثْلَهُ خَوِضًا لَا تَدْفِنِي فِي الْخَوِضِ أَلَمْ يَكُنْ أَلَمْ يَكُنْ
سَيَكُونُ وَجَوَابًا لَكَ لَكُنْ فَيَمُرُّ بِفِعْلِ وَفَعْلٍ وَقَوْلُهُ دَعَا الْفَرَزْدَقَ وَسَبَقَ قَوْلُهُ أَيْشَرُ بِطُولِ سَلَامَتِهِ
بِأَمْرٍ بِرَدِّ هَذَا تِلَاوَةً لِلْوَجْهِ وَفِي مَعْنَاهُ أَيْشَرُ بِطُولِ سَلَامَتِهِ وَفِي مَعْنَاهُ أَيْشَرُ بِطُولِ سَلَامَتِهِ
دَعَا إِلَيْهَا لَانْتِزَاعًا وَسَطًا أَيْ أَنَّ يَكُونُ فَعْلًا بِحَقِيقَةٍ وَأَيْ تَجِبُ كَقَوْلِهِ لَانِ فِي يَوْمِ الْخُرَابِ
سَالَفِي طَلَقَ لِكُلِّ لَانٍ عَلَى وَاتٍ مَصْدُوقٍ وَهُوَ مُخَصَّرُ الْفِعْلِ عَلَى الْأَصَحِّ وَشَرَطَ لَهَا هَاهُنَا
جَلَّةً وَلَا يَجُوزُ إِفْرَادُهَا إِلَّا إِذَا كَامَلَ الْفِعْلُ بِأَمْرٍ وَقَدْ اجْتَمَعَ قَوْلُهُ بِأَنَّكَ وَجِيحٌ وَعَنْ مَرْيَمَ ذَلِكَ
هَنَّا لَكُنْ الْخِيَالُ لَا يَكُونُ **الْفَرْادِيُّ** أَنْ تَكُونَ مَفْرُوعَةً عِزَّةً لِحَقِّهَا وَأَوْحِيًا الْبَيَانُ أَمْسَحَ الْفَتَلَانِ
وَيَعْنِي أَنَّ تَكُونُ الْخِيَالُ بِحَقْلِ الْمُسَدَّدَةِ بِأَنْ تَقْدِرَ تَقْلَاعًا حَرْفًا لِكُونِهَا فِي الْأَوَّلِ إِذَا لَانَتْ
لَا حَوْلَ إِلَّا الْإِعْرَافُ التَّعْدِيَّةُ الْبَتَّةُ وَهُوَ صَحِيحٌ لِأَنَّهُ إِذَا قِيلَ وَفِي الشَّقِيَّةِ الْحَقِيقَةُ أَيْ الْفِعْلُ
لِكُنْ بِحَقِيقَةِ الشَّقِيَّةِ لَدَخُولِهَا عَلَى الْإِسْمِيَّةِ وَعَلَى كَوْنِهَا لِكُلِّ الْفِعْلِيَّةِ الْبَتَّةَ وَهُوَ صَحِيحٌ لِأَنَّهُ
إِذَا قِيلَ لَانَتْ أَيْ أَيْشَرُ نَفْسُ كَيْفَ كَانَ الذَّيْبُ تَقْتَضِيهِ الْعَجْدُ قَوْلُهُ هَذَا عَجْزٌ أَيْ
وَلَهَا وَهِيَ شَتَّى بِي وَحَالٍ إِنَّ فِي الْمَثَلِ الْوَجْدَ الطَّيِّعَ غَيْرَ قَابِلٍ لَهَا عَنْ دُونِ شَتَّى شَرْطٍ
أَنْ تَكُونَ بِحَقْلِ ذَلِكَ عَلَى مَرْجَحٍ لَهَا وَلَمْ يَكُنْ مَوْجِبًا لِحَرْفِهَا وَاتِّفَاقًا أَنْ تَتَخَرَّجَ عَنْهَا

قسم نایسم

محلہ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

والجواب

والجواب في الثاني ظاهر في أنها جها بدليلين أحدهما أن الدخول على المضارع يقتضي الاستقبال
فلا تدخل عليه كسرين وسوف والثاني أنها لو كانت التامة لم تكن على موضعها لمقتضى ما حكم
الاصح المسمى بالجزم بعد الشرط ولا تأويله والجلاب غير الأول أنه منقضي عند التوكيد
فإنها تقتضي الاستقبال وتدخل على الأمر بأمره وبأوقات الشرط فإنها أيضا تقتضي
خروجها على الماضي باتفاق ودفع الثاني إلى أنها حكم موضع الماضي بالجزم في محله كما أنها لما انضمت
للقبيل الحال الاستقبال في معناه فأنشئت الجزم في محله كما أنها لما انضمت للقيل الحال الاستقبال
في معنى المضارع أغرت القيل لفظه الأمر الثاني في كونها توصيل بالأمر والماضي في ذلك لا يوجب
تغيرا أيضا أو توصيل بزمان كل شيء من ذلك فإن فيه تسمية واستبدال بدليلين أصحهما أنها إذا
وقعت في المصدر كانت حتى الأمر الثاني أيضا لربما قال عالما لا سوغوا لأعيان محققين أو تعدوا ولا كومت
أو تعدوا لأعيان ذلك المعنى والمضارع مع الضارع في المحل والاولان فالت في الأمر في الموصولة بالأمر
عند التقدير في المصدر فكانت في المحل في الاستقبال في الموصولة بالماضي والموصولة بالماضي عند
التقدير في المحل في المصدر وان الموصولة المستندة مع لزوم مثل ذلك فيها في قولنا ما سوغوا
سب الله عليهم إذ لا يوجب الأمر من المصدر إلا أن كان متعلقا بمتعلقا أو متعلقا بمتعلقا
وعن الثاني أنها لما اشتراك ذكره لا يوجب تعليل الإعجاب والحقبة بالاشتراك المأذون منه
والله أعلم بصوابه فإنها لا تقع على عالما ولا سوغوا ما لا تقع عند منتهى بلام التعليل فإنها
فإنها لا يطلون كما يسمونه كبت الديان فإنها ما يوجبها بأن الباء محتملة للزائدة مثلها في قوله
فإنها بأن الباء موصولة بهم فاحذف حروف الجر الزائدة كانت أو غير زائدة لا تدخل على الاسم
أو ما في تأويله تسمية وذكر غير الكوفيين وابن عبيد أنه يعظم جزمه لأنه لا دخل للمضارع عند
مقتضى جزمه من ضمة واشتراط إذا ما عند من قال ولما أهلكت أنشأ الله الزمان بأن التسمية

جدد في الشريعة لافها اثر

سود المتاح جزء

١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣

تاریخ و جغرافیہ

[illegible]

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والحق
موتراً

[illegible]

١٠

قال لا لا لا العرفية
 وان كان حرفي بعينه فمختلفا لا في عينه استدل المشتري بقوله
 وقوله شيا فاعلان ان قد كبرت فقلت انه ورد بانها لا اسم ان الله الملك بل في معنى صنف
 والمجرى عنده اى ذكر ذلك والجدا الاستدلال بقوله ان في قوله واليه لعزائه بانة فاحتمل الملك
 ان وادكها اى نعم ولعمري انك لا تجوز تحذف الاسم والخبر جميعا وعلم الله ان حرفه لا ينفك
 من قول في هذا لسا حوران فاعترض من اورد احداهما ان محبان بمعنى ثم شاذ حتى قيل ان في
 فلا يصح التوسيل بل عليه والى ان اللام لا يضل في فتح المبتدأ وتليد حرفها بانها كالمبتدأ
 وليت المبتدأ او بانها وعلمه علم مبتدأ محذوف الى ما سحر او بانها وحلت مبتدأ في
 شفيها بان المكون لفظا لا قولا وجه الحق للمعنى ما الى ابدية عا السخر لا لاجل زيوف ان
 بعد ما المصدرة لشبهها في اللفظ بان النافية وبمعنى الاول ان زيادة اللام في الخبر خاصة
 باشرف والنتيجة ان الحرف من اللام التوكيد وحذف المبتدأ كالخبر من متنايين وقيل اسم ان فهم
 الشاذ وهذا ايضا ضعيف لانه الموضوع لتقريب الكلام لا ياسبه الحذف بالمعنى من حذفه
 شاذ الا في باب انه الفتحة اذا حقت فاستعملوه ووده في الكلام في معا الخفيف خفف شيئا
 لحذف النون ولا نذكر لوجب التأكيد ان الضمير في هذه الاشياء الى اصولها الا ان من يقول
 لوه لم يرك الله يقول لركت ولكم يركه ولك لا فطر فمرد اشكال حول اللام وقيل هذا
 اسم انما اختلف فقيل جاء تعلقه بخلاف من كعب فاحذر المشتري بالالف دائما كقولك قد بلغا
 خارجا جردا بانها ولتصار هذا الوجه من مالك وقيل هذا من قولك لا تسمعق الاشياء وادخل
 الاكثر من خبر جردا ومبني اليسار ابا ايضا واختار ابيه الحاجب قلت وعي هذا فقره فلهذا
 اقترن اذا لم يفرق للمخا ان لا يتجمل صيغة مع ان فيها من سبة الالف ساحل وعكس اليافى
 احصى اجتهاد تفرق في هذا الراجح لما سبها بالحق وقيل لما اجتمعت في هذا والاول التسمية

[illegible][illegible]

مفتی

[illegible]

أوتقود

[illegible][illegible]

ليوماً

[illegible]

على الوجوب اذا الكلام غير مظهر للوجوب من الاصل المتلذذ من الاحتياج الى التيقن وبعبارة يكون سلس
خبره عن وجوب الانقطاع كالقول عند الجوف في هذا الكلام شاء ومن الاعتراض على هذا انهم يمتنعون
الخبر وهو احواد والمبتدأ وهو اليقينية ومن الاعتراض عن اليقينية الواحدة بانها كلية فان ذلك معلوم
لا ينافي فيه ولا ينافي مع ادخال الاول بان يلزم في الانقطاع لحذفه من الاستقراء وهو قليل بخلاف
حذف اليقينية واعلم ان هذا المبدأ اشتمل على الحاشية واستعمال الاحاد وسداس بمعنى وضقة وست وانما
هي بمعنى وضقة وضقة وست استعملت احاداً والتميم بانها وانما هي بمعنى العدد والعدد وانما هو
وتفسيره على هذا المبدأ وانما مستقرها العرب على اليقينية بزيادة الواو على غير هذا سر حتى قيل انما
سبقت على الالف في لغتها في الشجر في قولهم وكل الالف واما حديثه فمثل فينا جمع يورث
استعمال الالف ويستعملها ويعبرهم يثبت على الصفة في التعليل كقوله وحيث يفسر منها الالف
الثاني فان تقع ذاتية ذكره ابن زيد وقال في قوله فلا تصدروا ام انا فاحذر ان التصدير فلا تصدروا
انا فاحذر وانما في ظاهره في قول ساعلة من جزية انما يثبتي في الاصل في الحاشية ام على العنصر
بعد التيقن من ندم **الراجح** ان تكون التفسير بغيره على وعن حاشية وانما واذا لا يخلل وذلك
بما يصفى بغيره وانما باسمه واسمته وفي الحديث ليس من اعتراكم عيافاً في امره كذا واما
التميم في قول من يفسر في هذا اللغة متعدياً بلا اسم التلذذ في لام التعريف في احوالها
توخاها وكتاب بخلاف جعل الناس ولباس وجعل بعض طلبة الدين انهم في بلادهم
من يقول خذنا الخ وركب ام من لم يزل ذلك لغة لبعضهم لا لجميع الاثبات الى الباب السابق وانما
في الحديث دخلت على الشرعيين **الراجح** على ذلك ووجه احوال ان يكون اسماً موصولاً على الذي في قوله
في اللغة على اسم الفاعل والمفعول قيل على الصفا في التسمية وليس في اللغة المتبينة
المشهور فلا يقال في الفعل وهذا كانت الالف على الصفة اليقينية موصولة بانما في وقيل في

فانجرح حرفه فترى في موضع ذلك الحرف من الحروف التي هي في المعنى كالسنة من الحروف التي هي في اللفظ
حرفه وليست في اللفظ الا في اللفظ المددوه وما جعلت طرفيها في اللفظ احب اليه فلو كان في اللفظ احب اليه
ولان اللفظ ليس حرفه فترى في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
والثاني كقولنا: من التوبة الوصل الله فانه من التوبة الوصل الله فانه من التوبة الوصل الله فانه من التوبة الوصل الله
صوت المراءى في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
حرفه في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
ارسلنا اليه في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
فكذلك في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
ذهب لغيره في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
الاجساد في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
او في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
على اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
نفسه في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
وضوح اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه ما لا يلائم في اللفظ المددوه
متميزة بعضها عن بعض وتقسيم المصروف في الفرق بين المعروف بالهذه وبين المصروف

[illegible][illegible]

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

المادة طاق محمول لا المادية من معنى العقل الذي ثابت عنه أو المثل المتخوف عن العلم فذهب إلى ما قاله فان زعمنا كثر ولا يكون العامل ما يعقل إلا أن خرافات لا يستقيم عليها فكذلك محو هذا قول سيبويه فالماضي والجوهر فاعلم المبرور وادرس وتوهم وانما جعلوا العلم ليس في الخبر وسبق الفراجه في بقية لغات أفان قلت أما العلم فما تأكله أحسن كقول العامل إنما يكون به الحيز للعلم المانع ولأن قلت إننا نقول في ضارب لم يحزن يكون العامل واحدتها أو تستتبع المشتق عند الجمهور لأن الأصل في المفعول ومفعول خبره لا يستقيم وليست زعم المبرور وسنقضه بتدقيقه

أما الخبر فليس هو الأول من سماع أو العبد قد وعين به التقيد فاما قرينة فاما أن يفهمها وفيه عني وليعلم السوادها لا أن لا يفهم يفهم بها كمن سئل عن عوفان فقد عرفها ما ليس بالحق في التقيد بها فها كذا في الخبر الذي يخرج قولهم أما العلم فما يليق وما عداها فعلم فهو أحسن ما قيل في مفعول مفعول المبدأ الفاعل أو مفعول الجعل كان سرفا أو حاله كان مذكورا في أن ما ليس العامل إذ لا يهل في حق المفعول به والناشأ أنه يكون ما ولى في أن كمن علم تقديره على العقل المتغير لك في أنه ليس من إتمام أو التغير في قوله أما فاستعملوه ولا الترفي قول الشاعر لما خذناكم أما أنت فاعرفه فاعرفه لم نأكله الصبح قبله ففهم كلفنا في فاعرفه والاشتهام المستقلة وما الاستتباعية وأخذنا ليم

وما على الحق أو البعبع المصدرة وما افتراخ والأصل لأن كنت خذوا الجود وقاله لأصحبنا خذنا فافصل الخبر لعدم ما قيل به وعلى ما عرفت من كونه في لغت المولى في إتمام التقيد

فما المصنف المشرقة قد عرفت من أنها وقد قيلت فيهما الأولى بأوهى مرة عند سيبويه من أن وما وقد خذوا كقولهم سقوا المراء عدس صيف وادرس خريف قلن تعولها إغا ما من يفتق وأما من خريف وقال المبرور الأصمعي في هذا البيت شرطية والقائد قام الحجاب والحق والحقية

[illegible]

[illegible]

في هذا وقد اذعنوا في الكلام عليهم بما عاينوا من الخيرات في ذلك الوقت واغتنموا هذه الفرصة وقد بينت في هذا
 الكتاب اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 اني حينئذ في احوال من بيني وبينهم والافاضة في ذلك الوقت اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 عدا الا اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 فاما ما كانت في ذلك من الاعمال والاعمال في ذلك الوقت اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 ليس من اقسامها التي في قوله ثم قال في قوله من الغيب العبد ما كان يكون في ذلك الوقت اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 عطف ذكر المصنفين مع ما في حديث النخعي عن ابي عبد الله المشايخ وما اورد في يوم **الاجتماع**
 عن زائدة ان ابا عبد الله عليه السلام قال في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 العواطف في حديث الجليلين **وحيثما** القريب وقد اورد في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 في حديثه عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 والتمني في الحديث مع ما كان في ذلك من الاعمال والاعمال في ذلك الوقت اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 وبهذه الطريقة والصدق في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 السابق في حديثه في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 بالنسبة الى ما كان في ذلك من الاعمال والاعمال في ذلك الوقت اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 انما اكدت في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 حكيما وكان حكمه في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 في التفسير بيني وبين الكافي في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 بالطلب **والفائدة** الجمع المطلق في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
 ليول في اوقات في الاوقات في حديثه في الاوقات في قوله اني لم يكن في ذلك ما يوجب فيهم من الاغبات وقد قيل في الغيب العبد ما كان يكون
المراد من

[illegible][illegible]

الهي

قوله: عَزَّ وَجَلَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

الحمد لله

[illegible][illegible]

۴۲۹

[illegible]

بأفلاها وغيره فالوصف المذكور لا يثبت فيه من هذا كذا التعريف قالوا فما قبل عندنا عشر
الأدوية فقد أقرنا جعفر قال لا أدعي فيها كذا التعريف من هذا المذهب على موضوعاتها فإنها
دوم وعكس في الحقيقة فذلك فالصفة هنا موكدة صالحة للأدوية على مثلها في الحقيقة وحقيقة
فإنه لا يثبت في هذا المذهب لو كان فيهما الحقيقة لكانت لها حقيقة العكس في الحقيقة على ما اعتقد
في هذه المذاهب وهذا هو الحق الذي لا شك فيه أن الحقيقة لا تكون في الحقيقة على ما اعتقد
الاصول الاثني عشر في هذا المذهب تعرف من المذهب ومثل هذا المذهب في الحقيقة على ما اعتقد
في الحقيقة وقع المذهب في الاستعمال المذكور في الأصل مذهب في الحقيقة على ما اعتقد في الحقيقة
كلها في الحقيقة جما أو غير ذلك في الحقيقة على ما اعتقد في الحقيقة على ما اعتقد في الحقيقة
وقد قال الذين غيرهم وجه أحد هذا المذهب في حقيقة موصوفها أنها الجاهل بالذات وهذا
على غير وجهه وظاهره في ذلك الجدل والظروف فإنها تقع صفات ولا يجوز أن تنسب عن بوصفاتها
فإنها لا توصف إلا بالصفات مع الاستثناء في غير صفات وهم الأوصاف على ما اعتقد في الحقيقة
ويعتبر الأجسام لا يثبت الأجسام في حقيقة وصف غير جدي قاله جماعة وقد يقال في هذا المذهب
في مكان غير الله إلا في تلك المذاهب من المذهب على ما اعتقد في الحقيقة على ما اعتقد في الحقيقة
والصفة تقدر الاستثناء في هذا المذهب في ذلك المذهب في ذلك المذهب في ذلك المذهب في ذلك المذهب
والصفة هنا مختصة بكونها ثابتة من الصفات في الحقيقة إن تكون عاكسة على المذهب في الحقيقة
في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة
الأدوية على ما اعتقد في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة
أن يكون ذلك في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة
على الحقيقة على ما اعتقد في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة والمذهب في الحقيقة

والمسلم لم يولد في الدنيا الا كائنا كان من اهل البيت او غيرهم
فان الله تعالى قد جعل في كل واحد من بني آدم نورا
من نور الانوار التي هي في بيت المقدس والى ذلك اشار
الشيخ عليه السلام بقوله في كتابه المسمى بـ "الاسرار"
في قوله "ان الله تعالى قد جعل في كل واحد من بني
آدم نورا من نور الانوار التي هي في بيت المقدس"

الحفظ والمعرفة ان ثبتت واما ثبت فخرج عن ادنى جوابها لقسمة مفردة وحذفت لا كما في
قوله تعالى ومن ذلك الاستثناء الفاعل واما جيت والجر والجر فاعلمت وقيل العادة
واما الرواية الاخرى ان استثنى قيل تعلقت تامة بمعنى تنفصل عن الشيء او ما تخلف من رخصتها
في لو كانت حاله قالوا عذرنا في ان نقتضيه والمفرد الحسن وسأنت حاله وهذا فاستد
لبقاء الاستثناء لا يقال لها وهذا لا يكتفى به ليس اقسام الا ان التثنية نحو الاستثناء فقد
نقض الله ما يهاهون كلان ان التثنية ولا التثنية ومن التثنية ان التثنية اما تثنية كهاهون
شرح التسهيل من اقسام **الاستثناء** والقند وخرج من خصصا بحمل المعاني العربية
هادوا من التخصيص فاما قوله وبذلك لم يسل متفلسين ان فلا يقبل ان شئ فيهم
فالتعريف كان على ان التثنية وقيل الاستثناء فلا شغبت الجوانب الاقواس حبس بالكون
اكتفى شغيبا عاها غير المحذوف او هي في نفسها **تثنية** ليس من اقسام الاستثناء قوله ما رثه
بمعنى التثنية الوجه الاول على ان هذه كلان ان التثنية ولا التثنية او ان التثنية ولا التثنية
والاخرى على عاها وعلى الاول ان التثنية كانت على التثنية كقولهم وعلان التثنية على التثنية
واقى على ان التثنية لا يبعد ما ثبت في قوله التثنية كذا في التثنية لا يهاهون لا يهاهون
يكون الا بولان ان التثنية لا يبعد ما ثبت في قوله التثنية كذا في التثنية لا يهاهون لا يهاهون
السبيل او تحتها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية
السبيل او تحتها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية
عوس السبيل او تحتها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية
الاخرى او تحتها في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية
كان من التثنية وقيل لا تفضل مطلقا وهو الصحيح لان الاكثر من التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية في التثنية

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

[illegible]

تبرکات علی الانبیاء
و علی آله و سلم
و علی اهل بیتهم
و علی اهل کتبهم
و علی اهل دینهم

[illegible]

کوی جزو
ای یک از فوق

[illegible]

١٠٠

او صفاء الالهة لانها في غير ذكرها الذكوت قليل لا ظرف لمفعول محذوف عن ذكرها وانه الله عليهم اذ كنتم
 قليلا وفي غير اذ انتم في ظرف صفاء في اللطف لمفعول محذوف عن صفاء في اذ كنتم في غير وفي غير هذا
 الفعل الصريح بل المفعول في اذ كنتم في الله عليهم اذ كنتم في الله ومن الغريب ان الزمخشري قال في
 قوله بعضهم بل ان الله على المؤمنين انه يحكمهم يكون العقرب سنن اذ يصف وان يكون اذ في محله
 وفي كذا في قول الخطيب لم يكون الامير اذا كان قائما الى من الله على المؤمنين وقت بعثنا نبي
 فيتحقق هذا الوجه ان اذ مبتدأ لا يلزم بذلك قال لا نتم تنظير في المثال غير مناسب لانه الحكم
 في الاول اذ كان حضرة ان يقول اذ كان لا نتم فيكون في هذا المثال في ويحذف اذ في اذ الضمير في
 المراتم ظاهرة ان المثال يتكبر به كنهه الشبهة في حذو الخريف ذلك واجب وكل ذلك المشهور وان القول
 في المثال في موضع مضطرب لكن حذو نحو القاهر كونه في موضع ولزم تنظير قول بعضهم خطيبا
 يكون الامير يوم الحق بالواقع فقال الزمخشري اذ في اذ انما للمبراة على الحب **الوجه الثاني** ان يكون
 اسما للفرد المستقبل بخلاف قوله في احبها وهذا الجواب لا يفي بغير هذا الوجه **الوجه الثالث** في
 موضع في الصواب على من قبل المستقبل في الواجب التوحي من غير مفعول في موضع وقد يفتح في موضع قوله
 فقال صديق يقول اذ الاعمال في اعانهم فانه يكون مستقبل في نظر ومفعول محذوف حرف
 التثنية عليه وتعمل في اذ فيكون ان يكون في منزلة اذ **الوجه الرابع** ان يكون المفعول محذوف
 فيحكم عليهم اذ ظلمهم انكم في العذاب مستكون اي ومن فيحكم عليهم اذ ظلمهم في العذاب
 لا جرم ذلك كما في اذ يارب هذا من حرف بمنزلة لام العدة او ظرف والتعديل مستفاد من قوله ظلم
 لان التعديل في اذ في قوله اذ انما واو في الوقت فيضن ظاهره الى الاء الاسماء تسبيل **الوجه**
 قوله وانما يرتفع السداد على القول الاول في اذ لو قيل في فيحكم اليوم وقت حكمكم الاستدلال
 في العذاب لم يكن التعديل مستفاد الاختلاف في معنى الفعلين وسبيل المثال في الآية وهذا اول دليل

من اليوم اختلاف الزمانين وان يكون طرفي النسخ لا يلازم في ظرفين ولا يثبت كون النسخ هو
الاخر والحق لا يتقدم عليه ولا كان محولا للصلا لا يتقدم على الوصول ولا ان اشتراك الحكم في الاختراع
لا في زمن طلوعه وما جاز على التعديل وانما هو في وقتها فربما يكون هذا الذي تقدم وما
غيره يقولهم وما يعيدون الا الله فاجابوا في الكفر وقول: فاجعلوا دعاء الله معهم اذ هم
قرون وانما نعلم بشره وقول الامم ان محمداً وان من محمداً وان في السورة فمما هو محمداً
الان ما علموا في الدنيا وان لمنا الدنيا لا نحن الا ان ذلك وان في ما ترون من ما ترون انما
لنا لانهم من قبلنا وبقينا بعدهم وان شئ ذلك كما على التعديل بان التعديل حرف كما قد انشا
والجواب لا يثبت ذلك وقالوا في الواقع واجعت بالاجماع وان في قوله نعم وان نعمكم اليوم الاية
ابداً لان اليوم وانما يحسن من الدنيا والاخر مستقلة وانها من حكم الله يوم يسوئهم
اليوم ما نحن وانما كان اذ من قبلنا انهم وقيل الحق ان ذنب ظلمكم وقيل التقدير بعد ما ظلمكم وعليه
ايضا فاذ من اليوم وليس هو التقدير على الجملة قدمت وان من اذ قد ثبتنا ذلك الا هو من ذلك
انكم تفتنهم عن بها كما يجوز الاستغناء عن يوم في وقت لا انهم لا تختلف الدليل وانما هو يتقدم
افضل انهم وانما كان ذلك فعلنا قليلا والفاعل مستند بامع المجرمهم باليت جنين ويبدأ
بعدا لشقرا وانما في قوله وفيه ذنبا قوله معهم انكم بالانكسر على الاستغناء في **ما** ان انكم
الفعاليات في قوله ذلك سبحانه في الدنيا فتعبدوننا الذين اكرموا استغفروا الله خير وانما
في ضمها التفسير اذ لو في ماسر وفيه طرف مكان لولا ان وان حرف المعق المفاجأة او
مؤكد وانما في قوله وعلى القول بالظرفية فقالوا في جوقها ماها الفعل الذي فيها لانها
غير متضافة اليه وعلى ما بينا وبيننا هذه في غير الفعل المذكور وقال السالكين وانما
الالحاق فلا يثبتها في الفعل المذكور ولا يثبتها في الفعل المذكور لان الحذف في الحذف في المتضاف

[illegible]

ان الباء متعلقة بتميم وان
لا على ما في بعض النسخة
من باب الالفاظ

[illegible]

226

[illegible][illegible]

نقارہ

المستوفى

المغربية

10

1

الحمد لله

[illegible][illegible][illegible]

ان قوله سيرا قد ينفع لعملي لا يفيح للملح من ما عرفت بالانه يجوز كتب الذين وانما العلة
هو ما في كاي في الحديث ان اياك واليك وسب من البصرة الى الكوفة ولا يجوز حتى يفرغ
وتكون الكوفة اما الاول فاللاحق حتى يوصف لا فائدة فيبقى الفعل قبلها مثل فبينما الى العاصم في
سب ذلك واما الثالث فلخصه حتى في العاصم فليجاء بالها ابتداء العاصم بعد القوت به فانه
يكون وقوع المضارع المنسوب بعدها عوضا عن وقوع الفعل فلهذا يتقدم وقوع الفعل وان
المضارع والفعل في اول منسوب محفوظ بل حتى لا يجوز سيرة الى اخبرني فاما قلنا ان المنسوب
حتى بان يفرغ لا ينبغي حتى ياتي الكوفة لان حتى قد ثبت انها تختص الاسماء وما يدل في
الاستعمال في الاضمار وكذا العكس بل في الاضمار على المضارع المنسوب ثلاثة معان اوله
المنسوب حتى يجمع اليها نحو ولا فركه التحليل لا نحو ولا يزيلون يقالون لكم حتى يزدوكم الدنيا
ثانيون ان يتقدموا عن عند رسول الله حتى يتسروا وفي الناس سلم حتى تدخل الجنة بحملها
ثالثون ان يفتح حتى ثم انه في الالف الاستعانة وهذا المعنى ظاهر من قول سيقوم في قبضه قهرهم
والله لا اضل الا ان يتقدم الفعل حتى ان الفعل موصوف به او يفتح ثم المضارع وان ما لا يفرغ
او انما يقع بعدهم في موضع ان شاء الله تعالى والظاهر في هذه الالفة خلاصتها ان الموصوف
الافعال ثم هو الظاهر فيما استدل به من ما لا ان قول ليس اعطاه من الفضل من انما يفرغ
وما الذي قيل في قوله والله لا يذهب حتى في الاضمار حتى في ما لا وكاهله لان ما بعده
ليس بما قبلها بل هو ما لا يذهب حتى في الاضمار من ذلك الحديث على ما لا يقول على الفقرة
حتى يكون اعطاه الذي انما يذهب حتى في قوله اذن من المبالغة لا يتطاول فكذلك حتى في
الغاية ولا يكون في الاعطاه من ذلك الفقرة في الفقرة فيكون في الاستدلال في ذلك في
على ان يفرغ حتى الى قوله في الفقرة وليتم على ما لا حتى يكون ولا يتسبب الفصل هو حتى الى

[illegible]

قبله كقدم الحاج حتى المشاة واخرجوا من كل عوالم السبل حتى بلغوها وكانوا عجبوا بها
حتى حديثها وفتح ابن قولنج ولها والذي يفسد لذلك انها دخلت حيث يصعب دخول
الاشياء وفتح حيث يتعجب وهذا لا يفرق بين الرجلين حتى خرجوا منها وانما حاجز حتى توطئ
الغاهلان القاصصة والمزاد حتى التي ما يتقار والثلث ان يكون عاتية لما قبلها اما في
زيادة او نقص فالاول نحو ما في الناس حتى لا يلبسوا والثلث نحو ما في الناس حتى لا يلبسوا وقد
التي في قولنا قد راكمت الحياة فانكم تفرغونها حتى يفتت الاضواء الفرق الشان بينهما العطف
المجل وذلك لان شرطه في ان يكون جزءا ما قبلها او يكون شاملا قد سنا ولا يتأتى ذلك الا
في الفترات فلهذا هو الصحيح وقد مر ابن السكيت في قوله في القوم سرت بهم حتى تعلق بهم وحتى الحيات
ما يقدر بانسان فمن وقع تعلق ان حيلة تعلق بهم يعطون في عني حتى سرت بهم **القول** انما
اذا عطف على مجزوا عينا الحاقص فربما يتبادر بين الحاقص فتقول مرتباً بهم القوم حتى يركب
ذكره للثاني فيان وطلقة وقيدوا بان لا يكون كثرها العطف نحو حتى من القوم
حتى بهم وقول **جاء** فيك فاض في الحلق حتى **واكس** فيك بالاساءة **دينا** وهو حسن وقيد
الوجهين وقال في المثال **الحجارة** اذا لا يمتد تعلق في الحاقص ان يكون بعضها او بعض مختلفا
بالطاقة وهذا سئلوا **عجبنا** لها حتى **ولها** في الاطراف البيت **عجبنا** انما هو **واهلها** على
الحجارة **التأني** في ان يكون مجزوا بعضها او بعض وهذا كراي مالك واللا في ان يفتت
الحجارة **ابو حنيفة** عليه السلام لا يفرق بين استباح **عجبنا** الحاقص منها استباح **عجبنا** من القوم
حتى بهم لان اسم القوم يشمل ما ياتيهم فاسم الحاقص لا يشمل انما هو يطرق ان الذي لحظا بين
بالكلام الموضع الذي يقع على فلي على محل حتى لا يطلقة في هي محتمل للحجارة **فحينئذ**
الامارة الحاقص عن قصد العطف نحو **عجبنا** في الشجرة في اخر بخلاف المثال والبيت

الناس يتقون فزع ابن حنيفة وان اعادته المباحرة حتى احسن ولو يجعلها واجبة **تمت** الفصل
عاشرا على الحق **تم** فذكر في البنية ويعلمون عموما ان العلم حق والبولس هو العلم وانما هو بولس
بهم حتى يسلط اليك ان حتى فينا بولس وانما هو بولس وانما هو بولس وانما هو بولس وانما هو بولس
حرفا يتدلى ان حرفا يتدلى بهك الحرفا **تم** حرفا يتدلى بهك الحرفا **تم** حرفا يتدلى بهك الحرفا **تم**
فما زالت العقل **تم** فاما ما وجدته حقا ما وجدته اشكل وقول القزويني فاما ما وجدته حقا ما وجدته
كان اباهما غشوا وانما غشوا ولا بد من تقدير عنف قبل حتى في هذا التي يكون ما بعد ما غشوا
لما في اعيان دينه الناس حتى كليب يسمى على العقل التي فعلها مضاعفة كقولنا في حتى في
القولون وكقولنا حسبان فيقولون حتى ما **تم** ولا **تم** الا فيقولون في قولنا العقل وعلى العقلية
التي فعلها ما حتى فيقولون عفا وقالوا فاعلم ان ما كانت حتى هذه حارة وان بعدها ان مغرة
ولا عرف له في ذلك سلفا وفي كلفا فاعلم ان غير هذه وكذا قال في المدخل طاردا في حتى فينا فاعلم
وقد اعلم انها الحيات طاردا في موضع حرقها هذه المقالة سبق اليها الاختصار وغيره في الجريد
على خلافها وانما عرفنا بتدلى وانما موضع نصب في شرطها وانما عرفنا بالجاب والاب في
الاعتصم انما يتبين فيقولون بولس هم من بولس والى انهم من بولس والى انهم من بولس
جواب لما في قولهم فلما جاءهم الله بالبرهان فاعلم ان مقتضى ما تقبل فيهم فيهم مقتضى
غيره ذلك وانما قال انهم مقتضى هذا الجواب فيهم على الصريح حتى الجواب لا سقرونا
بالفاء ولما ثبت وفتح بعضهم انما الجواب في الآيات المذكورة وهو عليهم ارضى فيهم وفيما سبق
ما زيادة الواو **تم** ولما ثبت ذلك وقد دخلت حتى الابتداء في حارة الجريد **تم** الا في
في قوله سرت حتى كليب عليهم وحق الحما قد يقال بانسان فيهم بعد ما سرت فيهم فيهم
حق كليب ولكن جاء على كليب في الحال الماشية كقولنا سرت فينا الناس وهذا كقولنا في

[illegible]

بأنه لا يكون له في حق الله تعالى ملكة ولا قوة ولا سلطان ولا قدرة ولا...

وغيره من ذلك...

فإنه لا يكون له في حق الله تعالى ملكة ولا قوة ولا سلطان ولا قدرة ولا...

الشاعر

فإنه لا يكون له في حق الله تعالى ملكة ولا قوة ولا سلطان ولا قدرة ولا...

فإنه لا يكون له في حق الله تعالى ملكة ولا قوة ولا سلطان ولا قدرة ولا...

[illegible][illegible][illegible]

يتبين وذلك بحتمل الملازمة وتخللها فان جئت بمن تعين كوني القعود ملازمة الاول
 الثاني ان يدخل عليها عاود ذلك نادر والمخوف طرديت واحد وهو قوله فاعين ينفرد في النظر
 ستمها او يكون عروها فاعمل تعلها في عين لمع واحد اقاله الاضطر والى
 كقول المازي القيد ومعك حينا في مجازة وقول ابن الخاس ومعك لوني فان التزم
 اعز ذلك للما يودي الى التعريف فعل الفعل المتصل بالضمير المتصل وقد علم الجواب
 على هذا وما يدل على ان لم يمت هنا انها لا يصح حلولها في الجواب عليها عوض
 طرق الاستغراق في التثنية مثل الاولات خصصه بالثني وهو موجب ان اضيق كقولهم لا فعل
 عوقبوا فيضين منه ان لم يضيق وبنوا انا فعلنا انهم كعقيل او عاكر اسرا دعا الفع كان
 ومع انما له عوضا لا تكلما مضى فنجوز عوضه عن الخواولان الدهر في زعمه يسلطه عوض
 واختلف في قول الاعشى فيعيب لبيان شدي لا مخالفا باينهم كاي عوضا لتفرق
 فقيل ظرف لتتفرق وقال ابن الكلبي قسم هؤلاء منكم كان ليكرهين وابي دليل قوله
 ملحت بما لفت حول عوض والاضباب تركه لذي السعير والسعير اسم لظنم كان لفتن
 الثاني ولو كان كاضمر او خارجا في في البيت قبل طلاق الارض مطلقا خلافا لالامام
 وتغلب والامير فيعمل في الصبر انفس كقول يا ابتاعكنا وصا كاخلاق السعير جواه
 من السعير ومنه انما الترخا في الجيوب والاختلاف في الكدر واذا جفت في فله وتعالى
 تخروها شيئا وهو جنة لكم وهو انه تعالى في الله وشركه يستقر في الصبر اعني ان
 قاله من انما ان يفتقر واختلف في اعرابه على ان كل واحد هو قوله الموطأ في كان زيد
 جزم واستشعر في انفسه في زيد المصدر والمجرى في ذات ولا يكون الحدث معية في ذات
 واجب يا مولى صرني انما يتقدم مناسا اما جعل الامام على غير من الضباب او على غيره



الافتقار فتمت اعرايا لاينا، لان الذين باسم زمان كقبيل وبعد ولا مكان كقوة وقت ما ناهي
كل وبعد على ما هو الاسم وحدها الحجة وقال ابن خضف عقول ابي يوسف وليس عقول الفقيه والفقير
وليس عقول القم والفقير وعلمها في الحركة اعرايا لان الذين اما الذين ولا في الاصل
واما التصويص كان ايضا في البعد كقوة لا يتعرف غير الاضافة لشدة ابرها ما وقبول
غير المضاف لفظا على يوسف احدها وهو الاصل ان يكون صفة المنكر على غير ما هي على غير
الذي ذكرنا عقول ان معرفة قوتية منها عن صراط الذين اخت علم الالاتان المعروف في قوت
من المنكر ولا عن اعرايا وقت بين صوتين ضعيفا بها معا حق عن ان السراج الهامج يتعرف
وتقود الالات الاولى والثلاثان تكون استثناء، فقرب باعرايا الاسم الثاني الاضافة الى الكلام
فتقول على القم عود يدان قلب وما جاني احد عود يدان القلب والرفع وقال يقال
لاستوى القما عود من المؤمنين غير على الضمير برفع غير ما على صفة القما عود
لانهم حجبوا على الاستثناء ولا يلزم حجب ما تقول الا قليل وهم يؤيدون قارة الضمير من
الوسط غير المضموع عليهم انما كان لا يقع اعرايا من الحصة والوقف بين الذين والاشياء
مفقود هنا والحال ان يقرأ بالفتحة صفة المؤمنين الاخراج التسع لانه لا يجزئ الا الضمير
وقد ماكم من الة غير بالجر صفة على اللفظ برفع على الموضع وبالنصب على الاستثناء وفي
ثانة وتسمى عقلة الرض الاستثناء على ادراك على العمل على الالات الله وانما يصيب غير
في الاستثناء، عند تمام الكلام عند المعانة كالتعديا الاسم بعد الاضمار واختران ابن
مالك في التفسير عصفور على الحلية عند الناس واختران ابن مالك وعلى التفسير في
بطلان المكان ضمير على واختران ابن السكيت وجود بياض على الفخ اذا اصغيت على
كقولك لم يسمع النبر منها غير ان نطقها بها فاعه وقصود ذات الوفاك وشدة لا تغير

حقائق

[illegible]

12

تابع

الامر الثالث

[illegible]

تابع

الامر انكنا السبب وذلك قاله العا طفة جمل اوصفة فالاول هو تركك موسى ففعلت عليه وحي
فقالوا لم نؤمن به وبعده كان قتال عليه والى ذلك لا يكون من غير ان يرقم قال المؤمن منها الطير من قضا
عليه الرحيم وقد نجى ذلك الجرح العتيق خوفا في الاله خبا بجلى حين قتل بالهم وعرفه
في غلظه من هذا كنفه عند غطا ذلك فبصرنا ونحوها قبلنا امراته في مصر فصكت فيهما
وعرفا الامرات فزوا والى الثاني ذكرنا والى الثاني تحري الفاء مع الصفات ثلثا حال احدهما اية
على ترتيب معانيها في الوجود كقولنا ياليتني يا ليت العاوث الصايج فالغنا من اليب الاله
مع فتحه قال وبالله فانك على حال من هذا النقا ومن بعض الوجوه نحو قولك هذا لا كحل
قال افضل واعلم الاخص والاحسن وانك لثان تلهك تريب عوضا فانك ذلك حتى دهم الله
الحق من فاعلمته من انى والى البيت لا يذبحا بريقول بالحق على الحاشا الا صبح قومي فاعا
عقمت فاب سلام ان لا يكون لعنة فقتلته وذلك لانه يود بالحق ففعلت في من اعجب النقا
ان تكون لطيفة للمريب وذلك حيث لا يصح ان تكون شرطا وهو مخوف سب سائل احدهما
ان تكون الجلب جملة اسمية نحو قولنا يسلم الله غير هو على كل شي قد عرفوا عقوبتهم فلم
يبدلوا وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم **فان** ان يكون فعليه كالاسمية والحق قولها
جاء نحو ان توفى ان اقل منك ما او لدا فبني انك **فان** توفى الله في شي **فان** ان يكون
يكن الشيطان له قريبا فساء قريبا ومن يفعل ذلك فليس هو الله في شي **فان** ان يكون
فعلها انما انما انما كنتم تحبون الله فاعين وعرفوا في شهود فلهذا سمى سمى وعرف
ابايعهم ان اصبح ما ذكره في قوله يا معي في ايام الله الانتباه والانشاء بخوان فام ونب
فوالله لا قسمة ونحو ذلك فبني ربي في انفسهم وجلا **الارادة** ان يكون فعلها ما فيها للفظا
وعرفنا باحقية عنوان **فان** ففكر في كل من قيل ونحو ذلك فبني قد من قيل ففكر في

خَيْرُ امْنٍ وَذَلِكَ

فَقَوْلُهُ الْخَالِصِينَ مَا كَانَ قَبْلَهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَقَدْ هَمَّ بِمَقْدَرٍ وَأَمَّا جَاءَ الْخَوَافُ جَاءَ الْإِسْلَامُ
فَقِيلَ وَجُودُهُمْ بِالْإِسْلَامِ تَزَالُ الْعَمَلُ الْحَقُّ وَمَعْنَى مَا قَدْ وَفَّقَ **قَامَةً** إِنَّهُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ
اِسْتِقْبَالِ الْخَوَافِ تَزَالُ تَكُونُ عَنْ دُونِ حَقِّقٍ بِمَا قَدْ وَفَّقَ وَجُودُهُ الْإِسْلَامُ تَزَالُ تَكُونُ
قَامَةً إِنَّهُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ كَقَوْلِهِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ فَذَلِكَ حَقُّقٌ لِنَظَرٍ عَلَى مَا قَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ
لَا عَرَفَتْ أَنْ يَكُونَ قَدَمُهُ وَأَمَّا الْإِسْلَامُ فَتَزَالُ تَكُونُ عَنْ دُونِ حَقِّقٍ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
خَيْرًا لِمَا تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
أَيْدِيَهُمْ وَأَقَامَ يَتَقَرَّنُ وَفَقَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
وَعَنِ الْمَلِكِ وَأَنْتُمْ ذَلِكَ حَقُّقٌ الشَّرِّ وَفَقَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
أَنَّ ذَلِكَ دَرَجَةٌ فِي الشَّرِّ وَفَقَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
أَنَّ ذَلِكَ دَرَجَةٌ فِي الشَّرِّ وَفَقَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
كَأَنَّ تَقَرَّنَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
فَهُمْ مَا لَازِمُهُ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
الْقَامَةُ بِمَعْنَى لَامِ التَّوَضُّعِ فِي تَقَرَّنَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
الْقَسَمُ فَقَدْ تَقَرَّنَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
أَيْتُكَونَ نَزَاعُهُ دُونَهُ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
مُطْلَقًا مِمَّا لَازِمُهُ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
وَقَالَ الْخَوَافُ لَمْ يَكُنْ خَيْرًا تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
وَالْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ
فَقَدْ وَفَّقَ الْإِسْلَامُ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ تَقْتَرِنُ جُزْءُ الْإِسْلَامِ

[illegible]

صلواته وذلك دوى رحمة وانقوا الله صلواته ولا يثبت بعضكم بعضا على التقدير الاول فاما
 فاكرهوا الغيب بغير اقرار بالوحي وسيد نعمه دوى ان ابن الجوزي لم يوافق كلام الغاوي فانه
 قال انهم قالوا في الجدل لا يفضل احد فوهمتم فاكرهوا الغيب واقتولا الله فانقوا علوه فاما كره
 وان لم يرد كذا في اقرارنا بعبقنا كالحج فثبت والحق هناك كرهتموه فاكرهوا الغيب وان اردوا
 كرههم كما تذكر في حالنا حين نفد شأنا عبثا فكيف تحدثنا وان لو كره كيف يذكره انتهى هذا
 يقتضيان كما لم يحدثه بل ان الغيب يعطيان فهو غير محقق لا يثبت ولا يرد **فدركون**
 الفاء للاستيعان كقولنا: المستعان الريح القرائن يطق وهو قولنا اليوم سبار سلفا اذا
 نويط لانه لو كانت العطف بمنزلة ما بعدها ولو كانت التبيينة لثبت وقوله فاما يقول لكون
 محكون بالرفع اى انهم كرهوه وقوله الشرع يعيب وعليه قوله اذا التفت اليه الله فلو كانت
 به الحقيقه فلو كان سريدا ان يهرج فخره اى فوهمي ولا يعلو غضبه بالعطف لانه لا يريه كبحر
 والعطف قوله الفاء في ذلك كل العطف تلك المعتمد بالعطف الجدل لا الفاعل والعطف عليه في
 هذا الشرع قوله يريه واما بعد اذ هو من كلامه هو لينبينا ما لا يخفى من ان الفعل المبرور
 العطف **فدركون** لانه قد شئت ان اخذ هذا التفسير وهو اما كما يتاوهما في قوله لا يرفعوا صوتا في
 خطه ان الغيب لا يعلم فلو ان الاخر وهم بعد اذ علمهم سيعلمون في جميع سريديهم فانه من
 ولكم في القليل من حين يركبوه ومنه الكايتا دخلت الحاتم في ابيهم وانقضى وقوله الاقرها
 قلبا **فاما** الصاحبة بخلافه فاما اى منهم وفيه التقدير اذ دخلوا في جملة اى فاما فاما
 خرج عا قوم في فتيته **فاما** التعليل هو فذا كره الذي الحق فيكم فيها التضمين وفي الحديث
 انه اراة دخلت لنا ليلة هرة حسبتها **الاربع** الاستدلال على ان صليتم في جميعه الفصل وقال
 ثم سلموا العبد في جزء الفراء قالوا لم يزل كان شاة به سريدي **سريدي** مرادة الماء كقولنا

[illegible]

دیرک

هذا الفصل

۱۸۳۰

62

[illegible]

الغرام

القرآن تحفة لنا وهدى كذا إذا الفعل ليس أصل التنوين **كأن** حرف مركب عند أكثرهم تحالفاً
إليه هاء من واو الجنب والجرم عليه وليس كذلك قالوا والأصل وكانت زيداً اسدكاً زيداً لك اسدك
ثم حذف السين منها ما به غنقت حرف من الفعل الحار ثم قال العجّاج ما بين حرف ما بعد الحاء جودها
قال ابن جني حرف جودها لا يتقبل شيئاً لفاء هذا الموضع الذي يتقبل حرفاً لا يتقبل حرفاً ولا يقبل حرفاً
غيره في تمام الكلام بدون هاء ولا هوذا لا يلقى فيه التشبيه وليس قبل ما بعده حرفاً وليس أن كان التشبيه
لا يتقبل حرفاً ما وراء الواو الجنب والجرم الذي يتقبل حرفاً لا يتقبل حرفاً غير الواو الجنب والجرم الذي يتقبل حرفاً
أن يقبل حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً
معناه كأنه زيداً اسدكاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً ما بعده حرفاً
سارياً التركيب كل واحد من الألف في التركيب الوصف في التركيب المبطون في حاله التركيب
والفعل من غير أن يشاء أن يكون سارياً بسيطاً وهو قول بعضهم وفي شرح النصائح لأن الجنب ليس
حرفاً ولا يفتح غير أن طول الحرف في التركيب لا يفتح الحرف في التركيب ولا يفتح الحرف في التركيب ولا يفتح الحرف في التركيب
تمام على النجاشي عز التام انتهى وقد سطره الواو الجنب ولا ناقصاً وذكر الحاء أدبه معاً أن أصلها
وهذا على علمها والحق على التشبيه وهذا المعنى أطلقه الجمهور وكان وقوعهما في معنى واحد
فحينئذ إذا كان خبراً اسماً جامعاً نحو كان زيداً اسدكاً كان زيداً اسدكاً كان زيداً اسدكاً كان زيداً اسدكاً
ويستقيم فأنها لا يتركب للواو **السنن** والحق جعلت في ذكرها وحمل من لا يأنس في قوله
بالتأنيب على ما لا يظن به **الشيخ** التحقيق ذكره الكوفيون والنجاشي في تفسيره على أنه فاصح يمكن
سكونه مقترن كأن الألف ليس بها هاء هاء إلى أن الألف لا يكون تشبيهاً للألف في الألف في
فإن قيل فما كانت الحقيقة في قوله **فإن** معنى التعليل قلت من جهة أن الكلام معها
في قوله **فإن** من سؤال على العلم **القدرة** وسر أن تورطوا في ذلك إلى الساعة حتى علم

[illegible][illegible]

سجتم بکرا و ما الحکومت و قضاة و

[illegible]

الموسم

[illegible][illegible]

قالوا انما اطلعنا اليك لنعلم من اذات بل من قد يفتونا في شئ من الشرور كان ذلك قد وقع بمخاطبة
 النبي صلى الله عليه وآله بقرائه فترد من ما كان في الجاهل ولكن الشياطين كثر فاعلم فتعلم ولكن الله قتلهم
 وبما فيه اولى به ولكن الله عز وجل قال انهم لم ينفذوا الشرور واستاء اليك جبر امرهم هذا
 خلاف القول انما اطلعنا اليك لنعلم من اذات بل من قد يفتونا في شئ من الشرور كان ذلك قد وقع بمخاطبة
 قرائهم ولما قرائنا تلتنا اليوم الملك فكلمهم اليك يستأطعونك على ان يذابوا لانهم لم ينفذوا الشرور
 ما في الارض من شجرة الا اكلهم والنجس ينفذ يذوق شجرة الحزن فقلت انما الله وقيل نعم انهم لم ينفذوا
 صلبك ولما وجد الله له يومه وبما فيه اولى به ولكن الله عز وجل قال انهم لم ينفذوا الشرور واستاء اليك
 جبر امرهم هذا خلاف القول انهم لم ينفذوا الشرور واستاء اليك جبر امرهم هذا خلاف القول انهم لم ينفذوا
 كثر من يفتونهم وقد اطلعنا اليك لنعلم من اذات بل من قد يفتونا في شئ من الشرور كان ذلك قد وقع بمخاطبة
 ويكون الجرا لا يحظم بمخاطبة الرواء ويكون سبيته الاجر وما وقع به ذلك الجبر يلزم من الاثبات
 المعنى وما يثبت الحرف ولا ذلك على المذهب **الشافعي** انما الله عز وجل قال انهم لم ينفذوا الشرور واستاء
 دلالة على امتناع الجواب ولا يثبت ذلك ان كان مسلما وبما فيه اولى به ولكن الله عز وجل قال انهم لم ينفذوا
 الشرور كان ذلك قد وقع بمخاطبة قرائهم ولما قرائنا تلتنا اليوم الملك فكلمهم اليك يستأطعونك على ان يذابوا لانهم لم ينفذوا
 وان كان اعلم كما قد ذكرنا في كمال الشرط لانه لا يلزم من استثناء السبيته ما في استثناء السبيته
 القدر المسوق له الشرط وهذا قولنا تحقيقه ويثبت على هذا ان يقولوا لو ثبت على دلالة
 امر عقدا السبيته والسبيته وكونهما في الماضي وامتناع السبيته ثم ان يقولوا بل هو في الحاضر
 استباطا من سبب وزا لا يصدق القول الاول على ثلث اقسام ما يجب في الشرع اذا انفصل
 اعلم ان سبيته **الشافعي** انما الله عز وجل قال انهم لم ينفذوا الشرور واستاء اليك جبر امرهم هذا خلاف القول انهم لم ينفذوا
 بل الله كان الزمان موجودا وهذا يلزم من امتناع الاول لانه لا يلزم من استثناء السبيته ما في استثناء السبيته

[illegible]

۲۸۰

27

شرف

25

[illegible][illegible][illegible][illegible]

221

[illegible][illegible]

اما الجرد وتوبة الكلام فلهما وجه مشترك حرقا بانفاق وتقليدا من لغة الشخ شل في قوله
 تقليدا بها الاصوات لانها مائة واما الافادة التقليل فلهما وجه مشترك احسن كلاما وما عدا هذا
 يكون تقليدا بعد تقليد يكون التقليد عامناه ونوع في امهات اسم كما قد مرنا في
 الامثلة ابوجهة **والوجه الثالث** اللغة تقليدا لغت لخصه تحذف او يظرف تحذف او يمازنا
 تقليدا ذلك منهم ويروى امر ابن ابي اسحاق ان ما تافته لها الصدوق فلا يعلل ما ينفذها فيها فقلها
 ليس هو ذلك شيئا مما قد مر تقليدا لغت للظرف لانهم يتبعون في الظرف وقد قال ونحن عن
 فعلك ما نستغنى والتا في الامثلة يجوز بين ما ذكر من فعله العجز واخذنا الامثلة ما يجوز
 بين حرف في وتقليد المدخل باسم الحرف فيخلق وحذف في الامثلة واخذنا المدخل واستعمل في
 الطريق لا يعلل بين جمل المدخلات الزمان سبله ومن هذا الحذف في اختلاف ما مر عليه
 قول وسو عليه سبله قولنا ومن طريق **والثالث** ان يكون مصدرية ومع سبلها فاعلى تقليدا
 تقليدا لا يعللها تحذف ولعلها انما اعلم الله فاعلى تقليدا ما اجماعا في انما لم يجب
 رجع معناه على غيره وقوله ومن قبل فاعلى ما انا زائدة من متعلقة بقرعة وما مصدرية
 قبل موصيها هي سبلها رفع بالاجابة وغيره من قبل وروى انما في الابعاد اخبارا ولا
 ملات ولا ملات واخذنا الامثلة في ذلك سبله وجهات من التحقيق وشيئا على كذا كان
 من طريق قبل نصب عطفا على ان وصلتها الى اللفظ اخذنا من طريق الموقوف ونرى فيكم وينتم
 هذا الجواب ما اوردنا من بعضهم من الفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف فان حصيلته
 ندجا وصيغلت من بين الهم اسم ومن حلقهم سدا دينا انما في الاديان اجتهد وفي اخره
 من قبل قولهم من ذلك كما تقدم ابن مالك في المعطوف شيئا من غير شيئين وقوله من
 صاح عليكم ان طلعت الشمس وما لم تسوهن ما ظن في قولهم من قبل انما في القسم وهو سبله

وَقَدْ

[illegible]

بالحيوة الدنيا بولان الاخرة فالخير للبدن وسلبها الخدق وامام فلا يتار ذلك الا
الساكن مراد من عوقوبه بالقاسية قلوبهم من ذكر الله واويلنا ذكره كذا فغلبه من هذا وجب
 في هذه الايتار المتعددة من اعادة ذلك من الغياب اشهد هذا ان القابل يعلق منها هادون
 مثل قول الذين كرموا من الشاة ولا يصح كونهم قلة اصاغيا لفصل الخسوع في هذا
 لا يتار او في الايتار المتعددة على اجل ذكره لا اذا ذكرت قلوبهم ودعوا من ذلك من
 في رتب افضل من عرو والي اذ كان في حارة من رتب وانه الفضل قد هو اول من قول
 سبويه وصرها التبع الاقرب في خواص من ايتار الخطاط في حارة من ايتار
 بعد هذا التبع وجيل في كانت اليها في لهم في موضع من **الساكن** مراد من ايتار
 اليك من رتب في خطه قاله وصرها التبع الاقرب في خواص من ايتار الخطاط في حارة من ايتار
 الاخر اذا نودي بالصلو من يوم الحية واطراف الايتار منها لبيان الجبس شها في ما تنفع
 من ايتار **الساكن** مراد من عوقوبه من تنفع منها ما لهم ولا الا من الله شيئا قاله وصرها
 في موضع القابل بانها ذلك للبدن **الساكن** مراد من رتب واذ كان الايتار ما تنفع منها
 تنفع الكثير من غير عار بل يلقى السكان من ايتار قاله وصرها التبع الاقرب في خواص من ايتار
 من ايتار **الساكن** مراد من عوقوبه من تنفع منها ما لهم ولا الا من الله شيئا قاله وصرها
 معدود وانه جليل ما لهم خلقوا من الضرب الخلق من خلق الانسان من عمل **الساكن**
 مراد من عوقوبه من تنفع منها ما لهم ولا الا من الله شيئا قاله وصرها التبع الاقرب في خواص من ايتار
 في الايتار من الضرب المتعدد من عوقوبه بالعلم افضل من المصلح حتى عيني الخيش من الطب
 قاله ابن مالك وفيه فلولان الفضل يستفاد من العلم فان زاد من عوقوبه من ايتار
 من ايتار **الساكن** مراد من عوقوبه من تنفع منها ما لهم ولا الا من الله شيئا قاله وصرها
 من ايتار **الساكن** مراد من عوقوبه من تنفع منها ما لهم ولا الا من الله شيئا قاله وصرها

[illegible][illegible]

هذان كلام واضح العربية ثم ذهب في تفسيره إلى أن الضمير في الآية الله انتهى إلى أن الضمير لله لا إلى
متنص لم يصح ثم قرأ فيها من الآية **ثالث** الاستفهام كدخولها عندها مرة لا للاستدلال عليه بقوله هما
الله سبحانه لم يرد أودى فعله وأمره ففعل الله هما مبتدأ والخاطئة عادت إلى الله ثم كرر الله وأودى
بضم اللام ونفلاي فاعل الله الثاني ذاك من فعله كقوله الله سبحانه ولا يذوق اليأس إلا الله سبحانه
ثم ضم ضمير كلف إلى استفسارهما بما بعدهما فخير من الضمير قول الله تعالى وهو ما فعلها
أجابات يرد ويقول فلا يفرق بينهما أن يكون مفعولا لا بفعل الاستفسار مفعولا ولا مبتدأ
لعدم اللفظ فان قيل قد قرأهما وأفترقا عن الله ليكون ضمير يقبل وأجابه أن البراءة قطعها
مستلزم للمفعول الخوف فيضم متصل قبل اسم الفاعل وأما اسمها ضمير فمفعولها كذلك فلا
يرجع إلى الفاعل وأما الوجه الآخر لم يعمل به عندنا فيهما بل هو كونه مستغفرا عنه لما قال في الخبر
يقول خلافا في قوله وهو ما فعلها من أن أفترقا عن الله فانها عن الله وأقرب على الوجه الثاني
والأول كونه نكرة عامة فيصير فيها التبدل والشبث بفضل ضمير متصل وأي فعل لا يفضل
تقبله في الظاهر فهو وأي وقت بفضل اللفظ على الفعل بيان قرأها وأما هذا فمقبول
فيما قرأه الفصل بقوله وأي وقت متصل مرة ومفعولا به جندف علم وأي وهو ما فعل
يكون متصل بهيات يدل تفصيل من ذلك الفعل وأي ضمير متصل ذلك أن تقيده على ما يظهر
بل نحو هذا وأي هو ما فعله في رواية أصحابنا وأوردتها وحذف بها وأي نحو الخفي بحذف
بعض الضمير كقوله بياننا لما عدا ذلك يدل من أن فعلها أضاع هذا لأنه تقدير علم ما فعل
لو لم يأتها على أن يدل من فعل دارة وهو أفضل بانه متعلق بأول الفعلين ثم أتت
على الثاني فتصاير ما سألنا له وأضمر الفضل في الأول خبر قوله لا كنت ترضيه
ورضيت صاحب جبران كذا في القريب فحفظه الله اسم عليه السلام في قوله

[illegible][illegible][illegible]

نماضی

[illegible][illegible][illegible]

والتي اقبلها لا يابى ميتا ونظم بعضهم ان القبايل كان باعينا فلا يحفظ ولا يابى كذا ولا يه تفكير
الاصنام والحد يجمع حليم فبينهم والمشي على القبايل العفلا ومنهم من قال ان ذلك
قد ياق فاذا ان مشورهم يكسب خطيئة وانما **الراجح** عشر عطايا القدم حامت سيرة المعروف
كقولهم عليا بن ودع الله السلام **الفاخر** عشر عطايا المحضفين على الجوار والكونية واسمى انهم
وايعلمكم فيمن حفظوا الاجل وفيه نحو سباق حبيب نديم قديم الى الله او قد خرج عن مادة
الحج فاستعملوا **الاح** **سما** ان تستعمل بمعنى او ذل على ذلك انما وجدوا هذا ان تكون
عنى ابقى القسم كقولك الكلب يابى ومفعول يحرف وقد كان كما الحاسر محروم عليه وجاءت
وكردوا ان ذلك في التفتة والصلوات بانها في ذلك معناها الاصل في الانواع حقيقته في
القول تحت الحيلة ولو كانت احدى الاصل في القسم كقوله استأجرنا في كثير من استعمال الراء
والثاني ان يكون معنى ادى الى الاجل في باحده والغير في الثاني يعني ونظم ان يقال جالس الحسن
وابن سيرة انما هذا في هذا قيل انك لا تعرفه فامته بعد ذلك نكت وسبعة كذا فيهم راية
الاجرة والمعرفة من كلام الخواص ان قوله جالس الحسن وابن سيرة كان امرها كانت كل
منها وجعلوا ذلك في غير ما بين العطف والاول والعطف باو وانما ان يكون بمعنى هاء التغير
قال بعضهم في قوله قد انا في باحتملها الصبر ليكوا فقلت ايها الشفي او الغليل قال
معناه او ليكوا الا لا يجتمع مع الصبر فيقول عمل في الاصل في صفة من الصبر اي ليكوا اخذها
ثم حذف من كان واخشا ومن هو قديم ويقولون ان ابا عبد القادر وادب بن وقال لا شطط ليك
في باب السيرة وصلوا سكت هذا الشارح وكونه في التغير في قال محققهم لم يعرف ذلك من
قبل الراء بل من غير المعنى يصل الى شئت واسكت ان شئت قال ابو شامة ونظم بعضهم ان الراء
تألف التغير مجازا **الاشارة** ان يكون بمعنى في الجرح كقوله استأجرنا من كان وبنت الشاة وروى

عليها فيقول تان واما الحق لك فيهم لان الجوارح كلها في غلظ هذا ان يكون في موضع ضيق
لا يبرأ والاعمال في الغلظ طاعة لا يوجد حلق وذلك هو علت زيارته والاعمال والاضطرب في ذلك
كلما انشغل في حال في قول تعالى لو لم يكن احسن مما في هذه سورة هو ان ما في قلبه ضيق الجوارح
في الاحتياج من بين العلم ان طريق الميز والواجب ان يكون انظر لهم احسن وجه كما استحق اياه
احسن صورة لان الظاهر الاتقاء من طريق العلم انتهى ولما اقر على بعض الظاهر في الاستماع
الامر حتى انما في صورة الملك ولا في هذا متعلقا وانما التعلق ان يوقع بعد
العمل لابد من سد مسدود جوارح كل واحد منهم في والاعمال لا يبرأ من العمل بعد تقديم احد
المفسودين بل من جوارح بالالفند قدسية ولو كان ضيقا لا اضره فاما الاسترقاق عليه في هذا متعلقا
وعلى زيد متعلق خبيثة فائدة الحكم على الجوارح في التعلق بالاضطرب فلم يورد ذلك في
شأنه فيقول في وقت من زيارته في سورة واسمها ان يحسنه فيقول الله وما كنت
ادري قبل هذه ما اليها ولا سمعها والاعمال حتى قولت مضطرب وجوارح ولان تدعى
ان اليها فيقول وان ما نال في اذنا الاصل والادري وجوارح القلب فيكون من عطف الجوارح
ان ان الورد الى الجوارح في اسم الاذنا ما كنت ادري قبل هذه والحال ان لا سمعها القلب
موجودة ما اليها ورايت يحيط اليها بالادري بها في قوله فما كنت ادري القياس في ان
القلب على هذا الجوارح المتعلق عنها بالاضطرب فادري متوجها الى نفس الله في حاله
ولا وجه للتوقف في اسم ان القلب في قوله العمل الجوارح الرابع المتعلق اليها وجوارح
الجوارح في العمل الجوارح الثانية بعدها اسم الزمان في قوله فاما كانت واسم الخوف والسلام
عليهم فادري وعوذا في السورة يعيهم العذاب وعوذا في يوم النفاق في يوم هم
لا يزود وعوذا في يوم لا يستطيعون الا ترى ان اليوم طرفه الاخر في الثانية وتدل منه

والثالثة فخره العارضة وعكس في النسخة انه يكون ظرفي الخيرة في قوله لانه لا يخفى على الله تعالى
شئ ومن اساء الزمان ثلثا منها فتمت الحجة والبرهان فثبت ما ذهبنا اليه واذا علمنا ان هذا هو
من قال بان جميعها دفعه بعبارة ان اسم الزمان الالهام كان مستقيلا له كما اذا خصا به
بالجل الغضبية كان سائيا وبذلك اذ الاصل في قوله الجليلين فيقولوا ان الله عز وجل
يقدر الحاج ولا يجوز ان الحاج قادم فيقولوا قيلت من قديم الحاج قادم ووجه عليه وعرف
انضاض المستحيل لا لفعلة بقوله لانه بهم هم باذنه وقوله في النسخة وكما في شعبة
يوم لا يوشعنا بفتح فيل من سواد من قارب واجاب بان عصفور عن الالهيانة
انما سئل على الزمان المستعمل اذ كان ظرفا وهو في الاصل من المفعول به لا ظرف
شأن في هذه العبارة البيت الثالث في ان يوم القيمة لما كان محققا الوقوع جعل كالماض
على ان الزمان لا يذلل ولا يرفع في الصور حيث يقتضيه ذلك من سائر النسخ
المكان وانما فتمت الحجة والبرهان لانه في ذلك كونه ظرفا فلو دفع للمورد في شئ
الذي يدبر وليس له بعد المهدى في الشريعة ان حيث في قوله ثبت في المهدى ان حيث في
الزمان ومن المخرج من البرانية يقول المخلص فخرت عن الاصل في قوله الجليل في
الجملة بوجه صفة لها ويكنى فاقدر بالجملة وهو في ذلك قد ساء في اسم الايمان
الثالثة بين علامته فانه انضاض جواز ان الجملة الفعلية مثبتا او منفيما بما اقول بانه
تتبعه الفعل مثبتا او منفيما فاما في الاصل فاول سببه في قوله
انها انضاض الفهم بخلاف ما ذكره في تلك النسخة وقال الاصل بانه ما تقولون ان
انها محكم قالان بانه ما يحسن الطعنان انه في حذف موصول حرفي عزيز ويقاها صلت
ثم عرفنا في قوله بانه ما كانوا منفيما فاما في الاصل في قوله لانه لا يخفى على الله تعالى

[illegible][illegible]

[illegible]

وقالوا يا ربنا انما نريد الجلالة فليتناهاها الربا، فقل غلب ايديهم في مشاققة وودوا ان الدنيا
تليهم يضيئ عليهم من هذا العالم لا يجرؤون على القول لساواتنا فاحسنه لتقصيص الذين يظلمون
منكم كما سقناهم من غير تقاضي لانا حينئذ نعلم انهم فعلوا الحق فيقولوا لعجوف وهو صفة اشد
من ان يفي بالدين فيجوز ان تؤيد العمل بالدين بعد ان يفتقير قياس نحو ما نحن الله انما لا
هو الشافي في صفة لفتنة ويخرج سائر من تقدير **الاول** ما لا يصح بالاستسناد فيها
ويخرج ما لا يحل العمل به من الخبر على ما ذكره في قوله انما لا يصح عنها بمعنى ان مسندها في
القول مشرق فحق عليها واسما وذلك **الثاني** وجوده المستقيم واعتدت بذلك من غير ضرورة
من قولهم فقلنا في قولهم انما لا يصح العمل به الا فيكون حاله ان يكون من غير ان يصح العمل به في
الخير كونه في حال عدم ما يحل العمل به لا يكون خبرا لانهم لم يقرروا كونهم في غير قوله
لو لا كتاب ربنا الله سبق يتبعه كون سبق صفة ثابتة لا حال لاس الكتاب لا انما لا يصح
في العمل والامن الضمير المستوفى من هذا العجوف لا ان العمل به يحل الا فيكون بعد اولا ان لا يكون
ولا يكون خبرا لما اشترط اليه لا في نظر الاول بل في قوله ولا لا يسلك مدحونا ولا الشافي يقول في خبر
ولا لا يصح العمل به في الخبرين الذين يردوا واسما قال ابن الجوزي قدوة لا لافضل الله على كل واحد منكم
خبره وودوا بالحق فذلك ما لم يستدلوا به من عذوف **الثالث** انتفاء المانع والمانع اربعة
انواع **الاول** ما يمنع من الحركات تسببه في الوجود بعد وقوعه في الاستيعاف في قوله
ربنا ساكن في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة بعد المعرفة الحق حلال ولكن السوء والى ما ساقا
لا انما لا يصح العمل به في الجلالة لا في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة لا في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة
سبب من حاله لا في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة لا في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة
المانع وحيث فيه الاستيعاف في الوجود في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة لا في قوله انما لا يصح العمل به في الجلالة

[illegible]

المتعلق بهم وقولنا انهم يوجبون اشتغال الميضرة فمقتضى اشتغال النار في حرق الفضل وقولنا
في الاولى متعلقة بالبيض فيكون خلق الحيوان بالآدم ولكن خلق النخل بالاشتغال ويخرج متعلق
بالاطلاق لا بالاشتغال فيجب ان يكون خلقه في النار فيكون محذوف حاله من الاشتغال فيحصل
ان الاصل عدم الحرق من ان المتعلق بما اوله في كتابة الفعل قبله وهو الملائكة في النار الا ان
هذه الملائكة في النار فوق متعلقه بآدم وهو لم يخرجه من النار بل ايدى به بوصف خلقه من الواحد
ولا بوصف لاقية ثمة الا ان ما يقع المتعلق به في اوله بعد عباده فينبطوه محذوفاً ولا يوجب تخرجه
مبتدأه عن النار بالطرفا ولا فعلا بالطرفا لان الصلة وحالة من العباد ولا يجوز تقدير الظروف
صلواتهم لان الغير المستغنى عنه يزول الاول لا سقوطه في ذلك لقسمه الانبال من قولنا
مؤمنين وتبينه حتى قيل لا يستأجر ولا ان الحول على الوجه المعين فينبطه ان يكون سببا للخصص فيه
من محذوف وما ان يكون هو موقفا فيما يوجب الحال والباقي فلا يوجب عليه الا الوصول يكون
في الاول ان سببا وخبر الانبال في نفسه والحق ان استوفى فعله الصفة من عباد ان عطف في
ذلك ايضا قوله فله لساق شجرة فينبطونها وهو على من جهة الله عليا اصله على فعل
المحذوف في متعلقه يجب والمالك هو متعلق بخلق الله له وبجميع شتات فاشتد بكونه هناك
الحلف شاذ لا اختلاف متعلق بها وهو على وجه العباد فينبطه ان المتعلق بما فيه التخيير قوله
انما اجعل النمل بعض الاحياء وقولنا انهم يوجبون اشتغال النار في حرق الفضل وقولنا
لا انهم انما يوجبون الفعل بل لا يوجبون معنى قوله النجم والجمادى فينبطه ان المتعلق بما فيه التخيير
الظرف بما في حاتم من معنى الجود من هنا ودعا الحكيم في استدلاله على انما ان الفعل المصغر في
بعضها الخلق محذوف وسير افتحاه وهو فعل محذوف في استدلاله على انما ان الفعل المصغر في
كل من هو على ذلك في قريظا كان وموهنا ظرف زمان والظرف جعل فيه وراج الفعل

بالحق والعدل احساناً في خلقهم وصفاً للانسان
عالمهم حسناً ومحباً باليسيرة على

وهو الميراث والقاصي قايمة حتى قال في ذلك قايمة من التثنية بين الصحيح أنها تامة في حجة الدين
ولست بالمستحق للمثلث بقوله قد كان للناس سويجيات أو حجتا فأما اللام التي قبلت بحجة اللام في قوله
فلا يا عين فكذلك المعنى فلا تزدني ولا قد يعني من قريب أن المصدر الذي في قوله قد حرف حصوله
لا يتبعه التعريف عليه ويحتمل أيضا أن يكون متعلقا بمحذوف هو حال من حجة أو محذوف لية موضعا
لذلك هل يتعلقان بالفعل الجاهل نزع القاصي قوله قد ونعم من كراهة تأنيب سريره ونعم هو
في سره علاوة من لكن كونه تامة فمبني على ما علم من سائر الحقايق والاشارة ما من غير ما علم
وأن الظرف متعلق بنوع وزمان ما لا ذلك أنها موصولة فاعل الذي هو مبتدأ خبره هو الذي يقترن به
سند شئ شئ والظرف متعلق بمحذوف في لفظها مع الفعل الذي هو المصدر الذي هو باق
في قوله في سره وإعلامه بأن المخصوص محذوف في خبره ومن وعيدك بقدر المخصوص هو قوله
وذكر في الخبر البيت قبل وهو وكذا ذهب ما رواه به وقد كان في الخبرين مراد من يتحقق الخبر في
صحة ما أتاه من أحرف الفاعل المشهور من ذلك مطلقا وقيل كان مطلقا فليس بينهم فقال
أن كان تأنيبا عن فعل محذوف خبره ذلك على سبيل التيسير لا الاملاء والألف الأولى هي في قوله
الفتح زعماء في قوله في ذلك على سبيل التيسير لا الاملاء والألف الأولى هي في قوله
أيا فاعلها أنت ذاق من المأثم الذي في الواقعة أنت صيغ كان المحذوفة وأما الذين قالوا بالجوهر
مطلقا فقال بعضهم قوله كعب تقدم وبما ساعد علماء الدين وأدخلوا الأئمة فخصبوا لفظه
مكونة علاوة الدين طرف المثلث في التثنية كونه في هذه الوقت الألفاظ وقال ابن الحبيب ولا ينبغي
اليوم أو ظلم أو زيد من اليوم واليوم أما طرف النفع المثلث وأما المثلث من الحق المثلث في التثنية
في هذا اليوم النفع نفع مطلق أو على خلافه معقد باليوم وقال أيضا الخاقاني ما رويته للشاذلي
فإن قدمت فهو ضرب معلل بالتأنيب فاللام متعلقة بالفعل المثلث ضرب مخصوص بالتأنيب

تعليق

عالم

[illegible]

عليك

270

[illegible]

وغيرهم بموجب كونهم على التقديم والآخر تغييرها كما يحتمل قول المتن بذكره وانما الجواب ثالث
شروطه عاكد نتيجة فوق حليهم وهذا ان يكون التقديم في مسألة ما هو الجواب عما اذا كان
والاطلاق لا ينافي لانه لا يلزم ان يكون التقديم في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان
الاطلاق في كل المسائل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
وبذلك لا ينافي في بعض المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
عامة على المسألة في بعض المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
انها لو كانت واجبة على الجميع لكانت واجبة على كل واحد من اقسامها في كل مسألة بل في بعضها
وقد يمتنع من هذا القول ان يكون التقديم في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
تعيين التقديم في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
الاكثر على هذا القول في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
قد عرفت ان قدرنا على ان المسألة في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
الكثير من المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
وقد عرفت ان المسألة في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
فانما هو محذور وهو ما ثبت لحدوده ان يقعا صفة عنوان كتيب من المسائل ان يقعا
لا يخرج عن طائفة في مرتبة وانما في بعضها ان قد استقر امره في ان عليه ان يستقر امره
مقتضى الذي يقدره في شأنه فظهر ان المسألة في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
ان المسألة في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها
فانما هو محذور وهو ما ثبت لحدوده ان يقعا صفة عنوان كتيب من المسائل ان يقعا
لا يخرج عن طائفة في مرتبة وانما في بعضها ان قد استقر امره في ان عليه ان يستقر امره
مقتضى الذي يقدره في شأنه فظهر ان المسألة في كل المسائل بل في بعضها وانما الجواب عما اذا كان التقديم في كل المسائل بل في بعضها

[illegible]

أيضا ونذكر في القدر المتعارف أنها بدو بنو في النشوء مكررة لها لها على طرفيها وبادكرة
لصاحبها غنجا الغنم طاروا على نواحيها من الأضراس جميعا ونذكر في الحقيق الجبل على ربه
البنك عطفوا بأهل النجوم الموكدة لصاحبها فاشل من مالك وذلك بتلك الأثر الموكدة
سماها وهو بنو ماسك على قرام ونوحا وبعد التشرع العنان الجبل الاية حال مع اخا
لا تفلح السرة والذين جبهة فاعلم لا يفعلوا على موكدة فقال ابن حنن في تأويلها وفي
طاعة التشرع من جبهة في كمالها والفت السبعين من كمرتها لا دارا فاما سماها ورجل
فالم علمه وقال ابن عروى في قوله يقولك سبكر ونوحه وقال صمد الافاضل في ذلك ^{منه}
انما الجبل يفعل بعد ثابت على المفعول بجعله وقال الزحرتي في تفسير قوله تعالى
والجرب من بعد سبعة أحجار قرأه من دفع الجرب كقوله وقد اعتدى بالطيرة وكنا بها
بيت والجرب مصطفى ونوحها من الأحوال التي حكمها حكم الظرف فلذلك لم يسم
خبرية في الحال ويجوز أن تقولوا ويحدها في الأرض على أساس الشروط لاقتها
نوحها علم أنها اذا فعلت عليها وادمها ففعلها الجرب على ميسر الوى ونوحه
في يوم سفره فعلم من جالك والافان وقفت على ذلك نوحا وان يحسن او كان
نوحا من يذهبون اوصفت نوحا منقلب يتقلبون في مشيهم مفعولا لا مفعولا
مطلقا والافان وقع بعدها اسم مكررة نحو من لك في بيته وادم معرفة نوحا من
في خبره او مبتدأ على الالف السابق ولا يفتح هذا النوعان في اسم الشرط والافان
في خبره فعل فاعلم في ابتداء نوحا من قام نوحا من في آخره والاسم والاضمار الجرب
شرطا فعل النوب انهم بدوها مستندا كان واقعا عليها على مفعولها في نوحها في الالف
كروى ونوحا يات تدعو ومن فيسلك في الالف وان كان واقعا على خبرها نوحا

وأيضا وسماحتها لجميع رايات اعداء ابي سبله والوصفة بحكمه ومنه قد وجدها فيهم المذكور
فصل في اذات قيام الله لميتا في ارجاس من فعل الشريعة لانهم لم يفعلوا الشريعة لم يتغير
فعلهم من قبل ان يكون فيه معنى الشريعة بل فعله كان من الناس بقوم اوصع الجواب لان ما كان
مقتضى ولا تلتزمه بعد ختمه بل على الاجم ولا يظهره هو الخبر في قولك الذي لا يبقى فلا يتم
او جزمه لان قولك من قبل ان يقر به من قبله قولك ليس الناس لا يقع اقر بعد العلم الاول
وانما توقفت الفاية على الجواب من حيث التعلق فقط لا من حيث الخبرية وصوغا لا ابتداء
بالنكرة لم يعمل المتقدم من ضابط ذلك الا حصول الفاية واداء المتأخرين لانهم
كل واحد حركته وموطن الفاية فنتبعوها من قبل فعله ومن سكت مرود ما اجمع او
محدود لا مرود سكتا له والى غير ذلك انما يخصه عشرة امور احدى ان يكون موصوفة
لفظا او تقدير او معنى فالاول يجوز لعل معنى غيره ولعل من غير من مشترك وعقوله
وجعل ما لم يأت من ذلك فراه من تعيق عا دبر قوله الاصل وجعل ضيقا فاما لئلا تلاف
الحقيقة المحذوف وهو موصوف او الخيون يقولون بغيره بالنكرة اذا كانت موصوفة
او خلفا من موصوف والموصوف ما يثبت للاصل كلفته حصل الفاية فلو قلت فعله الناس
حاشا ليجوز ان لا ينفك قوله من الذين يرون انهم لم يتغير منه وقوام شرطه ان لا ينفك قوله
والجواب انه المعنى شرعا في شره وقد لا ينفك والثالث وجعل جازي لانه معنى جعل متغير في اجم
بالعين وفيه لا ينفك معنى في مضمحل حسه ونها وليس في هذا من النوعين حقة متغيرة فيكونا
من القسم الثاني **فصل** ان يكون عالما ما مدعى قوله من الذين يرون انهم لم يتغير منه وقوام شرطه ان لا ينفك قوله
المرء يعرفه صدقة واقل من سلاح جازي اذا انفك عن تعصوبا الجمل بالمصدر والعصوب جمل الحق
غلام امرأه جازي وجس معلوات كغيره الله وشره ان لا يكون متصفا بالية نكرة كاشياء او غير

[illegible]

لرفع قبح الصفه واستطاعت ان يرفع من اجله الفقهيص وقد ذكرنا المسئلة فيما مضى
تقديم الخبره لذلك موضع **فان** ان يكون عامه ما ياتيها كاسماء الاشط واسماء الاستقام
او غيرها عنها ما جعل الدار وهل جعل الدار وما اشبع الله وفي شرح منظومه ابن الجني
لان الاستقام الموعو للابتداء هو الفخره المعاد لتبانيم نحو اجعل الدار لم امراته كاشف الحافيه
وليس قال **فان** ان يكون مراد بها صاحب الحقيقه من حيث هو نحو جعل حسن امره فخره
خبر من جوده **فان** ان يكون من معنى الفعل وهذا شامل لجميع الزيد وصبطو بان **فان**
التجب ونحو سلام على آل ياسين وويل للطقفين وصبطو بان مراد به الدعاء نحو قال في الزم
عند جوده وعلا هذا فنفى عما قال في الزم ان سوان لم يلزمه وعندنا كما تبين بحفظ
واما ما في الجوهري نحو قال في الزم ان فليس له لا لا يوسع فيه للابتداء بل ما اولف شرط العمل وهو
الاعتناء بالوليات شرط الاكتفاء بالعلماء عن غير الخبره فقدم الشق والاستقام وهذا ظاهر **فان**
احدهم ان لا يكتفى بطول الاعتناء فلا يلزمه هذا الخبره فليس له لا يوسع فيه للابتداء بل ما اولف شرط العمل وهو
الوصف بمثل الحال والاعتناء لا ياتيها هو المراد المنصوب للطلق العمل بدليلين احدهما ان يصح
ونفي قال في سر البراه والتكليف لم يلزمه شرط الصحة نحو قال في الزم ان يكون الوصف بمعنى الحال
والاستقام **فان** ان يكون ثبوت ذلك الخبره المنكسر من حواديق العماده نحو خبره سمحت
وجبره تحلت اذ وقع ذلك من اذ هذا الخبره غير معتاد في الاضمار عنها فافاد في خلاف
نحو جعل باب وتحت **فان** ان يقع بعد اذ الخبره نحو جرت فاذ السد وجعل باب
اذ توجب العماده ان لا ياتيها الحال من ان فضا حرك عند خروجه لاسد وجعل **فان**
ان يقع في اول خبره لا يكتفوا به سرياً ونحو جرت فاذ فاذ ايها كاشف فوضو كاشف
وعلا الحواي تاذ كونه والمسئله فيها ومن ذلك قوله الغائب بطريقه في الدهر واحده

[illegible]

فما قيل من الآيات قد يكون معلوماً غير متداول عليه المعنى أو فعل كذا وكذا قيل
فيكون عليه دأباً ما نقله أبو جحان عن سيبويه فاعط عليه ما نقله وأما الآية الأولى من
عبد الله وهذا الرجل من العالين وحيث أضيفت إليه لا تأتي إلا لأحد من أخوته وحيث
لا يجوز أن تعطى لغيره من عالم فغيرها بمنزلة واحدة وقال الصفار ما سيبويه
من حيث التثنية علم أن هذا البيت من غير أبي جحان في كلام الصفار فيمنعه ولا يجوز
ذلك الصفار وقد يكون للتثنية أمان ويقترع على ذلك وجه الآية الثانية فتأمل المقام عطف
الآية على الفعلية وبالعكس ثبت لذلك قول أحدهما الجواز مطلق وهذا الموضع من قول الحقيرين
في باب الاشتغال في مثل مقام زعيم أو كونه نصب على الرفع لأن تناسب الجملتين القاطنتين
أولى من تناسلهما **والنصب** المنع مطلقاً كحكم من حيث قاله فوله ما صحباً غلاماً
بعد ما تناسب الاشتغال وظاهر قول الفرضي قال مجذوف يعقرب المذكور عطف مبتدل
ولم يوجب النصب فمسألة الاشتغال السابقة إلا أن أقول الزوال للاستيناق **والنصب**
لا يخلو عن مجزئ الزوال فقط فعلى ما هو النصب من الساعة وفي عيسى كون الفاء خرجت
فألا لا يصح ما عطفه وانضم إلى الثلاثة القول بالاشتغال وقد دلل على الزوال في تفسيره وذكره
كاتبه من حيث النسخ في ضمن جملته جمع جماعة من الحنفية وازعم دعوى أن قول الشافعي
جوازاً لا يترد في التفسير وهو قد سئل عما نقله ما لم يذكر اسم الله عليه وانصت فقال
قلت لهم لا دليل فيها بل هي حجة الشافعي وذلك لأن الزوال وليست للعطف التعلق الجملتين
بالاشتغال والفعلية والاستيناق لأن أصل الزوال وإن ربط ما بعدهما بما قبلها فيبقى أن يكون
الحال فيكون جملة الحال مقبولة للفتق والمعنى لا يكون اشتغالاً لكونه متصفاً بغير
جواز إلا إذا ذكر المكنى متصفاً بالاشتغال قد خرم الله تعبه وقبلوا أو فسقاً أهل الجمل الله في الغنى

[illegible]

عالم يقرب من إدراك الحقائق وعلمها ليست في مقابلة المثالت يحضر قرائته النصب وهو ادعاء ^{مورد} ذلك من الشئ على غيره واضحا وان سبيد وبما يتكلم في مذهب سبيد قوله هو ان علينا ان لا
نكف الاستعداد بها فليس بآسان شيئا ولا فاعر عنك ما مورها لان قاصر عن طعن على غيره
الها فان كان ما سويها عطف على طعن من غير ان يربط العطف فليس شيئا بها على عالمين وان كان
فاعلا لا يفر من عدم الابد بها الحجة اذا افترق فليس شيئا بها فاعر عنك ما مورها وقد
اجيب بالثاني ولما كان النقص في مورها بان يدل على الابور كان كالمها في بعض النقصات ^{المها} التي
في الاول واعلم ان التعرضي محرم مع العطف الكور عطف على ان سلافة قوله هو التعرضي
واقر ان انالها الايات فقال فان قلت غضا بمعضل لا ين ان جعلت الواو عاطفة وقت
العطف على الملمن يعني ان عطف على ان النصب بآتموه الحجة في عطف على الشئ الحجة في قوله
انهم قال ان جعلت ان العطف وقت فيما اتفق الخليل وسبويه على ان يكون بعوا ثم استعملوا
ذلك لا يحتاج في قوله على ان يكون في محضه ايجاب بان فعل التسم كان لا يذكر مع فاعل التسم فلا
الهاء صارت كانه في الناصبة الى الحقة فانه العطف على بعوا على ما قال في المعاجز وهذه
قوة تفسيرا لبيان ان عطف على فاعل بعوا يتصل فاعله بالتسم في الجمل الكثر والليل انفس
واصح الاشارة ان الهاء الجارها الهاء وقد صرح صاحب التسم على ان قوله من قوله الهاء الشئ
للمحقة التي وبعد ذلك هو ان العطف على بعوا على ما بين في قوله الدارين والجمع عود ولا
استعمال في الآية ولهذا ان النصب عروب التعرضي جعل قولنا مستقلا فقال في كتاب النسخ في
قولنا لان احد العالمين محققا وهو ما المحدثين ولهذا ان العطف في قوله الخليل لا يقتضي انما تارة
انما عودا والظن وقوله فلا كلام غير التعرضي فيقول ان الهاء الجارها في اوجوب النصب
التي بعد قوله انفس على ما تأخر قلنا او تارة هي سبعة اخذها انه يكون انفس مرفوعا بغير

20

५

525

525

أنتك

مادہ

كقولك علامه ضرب زيد وقع لانه مالك سهو هذا المثال من وجهين هذا وهو ان متبع من التوفيق
 يكون العالم ممتد لا خلاصه فيكون ان تقدم حصول الصفه عليها بدونه الموصوف ومن الغريب
 ان ايجابها صاحب هذا القول - وقع لان متبع من الضمير على تقدم لفظها واجاز عوده الى ما تقدم
 لفظا وبقية اما الاول فانه شرف قوله تم على ان سواد تكونوا ما شرطه لان قوله قد يكون
 دليل الجواب لاجوابا لكونه مرفوعا فيكون في جمل التوفيق فيكون في الضمير خبره عما قبلها وانما
 لفظا وبقية وهذا عجيب فان ضمير الان على ما تقدم لفظا ولو قدم تود الالف لكانت
 التركيب ويولد ان ينسب ضرب زيد لعلامه لان ويولد في خبره التاخير وهذا يستلزم ويولد ان
 وفرق بينهما لما لا يوافق على الثاني فانه قاله قوله قد تم بما دل من بعده ما لا يوافق
 للبيانه ان فاعل بدأ على الضمير المضموم من البيانه **شرح** **قال** الضمير المضموم فاعل بدأ
 والعلامه في خبره **قال** **الضمير** في خبره وهو مستلزم وذلك لان خبره في خبره ما قبلها وانما
 كذا مبتدأ في الخبر والاصل هو ان يتركب من الخبرين وان انتم النصافون لا تتركب
 انت الخريص عليهم خبره عندنا ان هو خبر ان تخاف ان اقل سلبك ما لا واجاز لا اخترت
 توخر بين الحال وما بعدها **الضمير** زيد وهو سلبك وجعل مبتدأ في بناق خبره اطهر لكان
 قبله اطهر لكان ابو عمرو من قولك قد خرجت على ان هذا بناق خبره من انما يكون
 الضمير مستغرق الخبر واستدار ولكم الخبر عليه فاطر حال وفيه انظر لما الاول فلا بناق
 جاسع خبره مؤول بالمتشقق فلا يميل ضمير عند الضريرين ما لا يوافق فلا حال لا تستقيم على
 عاملها الظرف عند ذلك ثم والثاني فيكون مرفوعا كما سلف واجاز ان الفراء وحشام ومن اعلم
 من الكوفيين كونه مرفوعا فقد علموا القام وكان يصل هو القام وحلوا على كونه
 ان يكون انما هو من انما وقد قلنا في موضعنا وفيه تنط فيما بعده امر ان كونه خبرا للمبتدأ

[illegible]

من ان يذهب سيرة بقوله لا تصنع احد احد ولا ينفذ واما الحجاب فكيف يرى قال لا ينفذ
 انما الانشاء لو اوجب بانسانه انقل الى حقير المصنف وان هو توكيد لا لغرض من قال لا
 ينفذ قال لا ينفذ انما اذا احاطت بنفي جديته انتهى وعلمنا من قبل ان تقدير الصفة لا يتجوز
 الا بقرينة وقرينة قوله اي وانفسه وتراه بالخطاب والاستحالة ولا تقرب من الصواب سقولا
 معذرة ولو لم يلحق عاها من الموقرين معناه فقال لا ينفذ قال لو كان حجة على من الصديق فثبت
 صوابا اذا نسبت المسئلة الثانية في قوله لا ينفذ فلو ان هذا المعنى وهو الانشاء من ان لا
 بان ما بعد خبره لا ينافي وخالفه في ان لا تفصل بين الخبر والاتباع وفيما لا ينفذ على معنى الحثام
 والحق القوم من قبله كونه في العاقل وذكر التبع ولو لم يذكر كثره الصفة لتوقع الفصل وغير
 كان انت الذي عليهم الصواب لا يوافق **الثالثة** معنوه وهو التوكيد ذكر جماعة وجواب عليه
 في الاستصحاب التوكيد لا ينفذ في نفسه هذا الفصل وحيد في سائر النصوص وعلمنا لا ينفذ
 في الكلام اي معنوه ولو كان **الثالثة** معنوه اي انها الصلة كما في كثير من النصوص فينظر
 عليه في ذكر الحاشية في الثلاثة تفسيره والملك هم المخلصون فقال في بيته الدلالة على ان الورد
 هو من لا ينفذ والتوكيد في ما كان في غاية السبل فانه السبل الورد وغيره والسبل فانه
 في حلقه المصروف ان لا ينفذ ثم قال انهم المصروف فلهذا المشيئة قال الحليل اسم ونظيره
 في قوله المصروف اسم الالفاظ فيمن يراه انصرف موصولة في قوله الموصولة وقال الاوصية
 هذا ثم قال انكسار **الحج** بحسب ما قبله وقال الفاعل بحسب ما بعده قبله فيمن السبل والظهور
 فيمن يبين موصولة في نصيب وفيمن هو كان وقع عند الفاعل في نصيب عند الكسار فيمن
 موصولة في العكس المسئلة الرابعة فيما يحتمل ان الادب على قوله في قوله انكسار في نصيب
 لهم ونحو ذلك من الغامض الفصل والتمسك بالذات الاستدلال بالانصاف ما بعده

[illegible]

وذلك في غير ما ضربته اكرهه على الاقرار به او قول في النجم على انما كان ارضه ولو مضى
التوكيد لم يجر لان ذلك ما ذكره اهل الفقه لان كان فاسدا معني لما بيننا من فصل كل وضعيف
سنا على ان هؤلاء المصنفين لم يلقوا على الاقرار بالانكسار واستبدوا بخلاف الامر كما بينه
وعلم بالنسب والبرهان وقد خرجنا عن هذا الحكم الجلي الى ما سبقه من ابلغ وجوده والواقع من انوارهم
التي هي وقولنا ان ذلك هو الحق المتصل ادب والبرهان في ذلك ضرب المبالغة الى انما بينه من الضمير
بقوله قد ولى صبره غفلان ذلك من عزم الامور الى ذلك من لا يلبس هذا القول من سوء ادب
نا الامم لا يتبعوا ومن موصولة او شرطية او قدرية الامم موطنه ومن شرطية اما على الاول
فان الجمل خبر ما على الثاني فلا يلابد من جلاب اسم الشرط المرفوع بالانكسار من ان شرطه
على صميم سواء قلنا ان الخبر او ان الخبر فعل الشرط وهو الصحيح واما على الثالث فلا يحتاج
الضمير في النقط وجواب الشرطه الخبر وقوله الى البقاء والحق وان الجمل جواب الشرطه في
لانها محتملة وقوله اما انما لانها لا تقع مردودا لانها محتملة بالشرطه ويجب على قولنا ان محتملة
اللام لا يتبادر الى اللطولة تحسبه في وجود الضمير في النقط ولا يحل الوصل وذلك في
ثالث ما لا احد يها ان يكون معلوما بغير الجواب وعرفنا في ما عرفت وهو ان محتملة
ان بعد اعلال خبره في قام وعرفنا ان محتملة ان يكون بدلا لخبر الجواب واعين في الجواب
اشكال في الضمير المستعمل في الجواب وهو الضمير كانه موجدا لغيره وفي ما عرفت
من جعل اعلال في البدل خبر المسمى في البدل من انضام المسئلة وختمه الى المسئلة انما
يجوز التفسير بالشيب والرفع في دينه ضرب عرواياه ويمنع الرفع والشيب مع الضمير
الترجيح في اعلال في البدل انما هو من جروله في جمل ما هو من اختلاف في عامس
البدل فذكره بيانا باننا على ان تفاوت خبره بافتقار خبره من رجاء محتملة فذكره

[illegible][illegible]

الامر بما كتموا ان يقولوا ان قتلتك لم يكن حاداً عليك وقد قتلوا ابايهم واولادهم
كقولهم ما نزل حيث مقتبح اعني ما جردوا عن قتلهم اوصيا لا يجزي عن قتلهم شيئا ولا ينيل
منها شافعة ولا ينجي من عدل ولا يحميهم من قتلهم شافعة ولا ينجيهم من قتلهم شيئا ولا ينيل
حيث تبرز من حيث لا يتوقع على قدر جبرته من قتلهم وحذف الجار والمجرور اوصيا لا يجزي
فاستحب الضم والنقل بالفضل قالوا قالوا ويوم شهدناه سبي عامر ابيهم شهدناه سبيهم فحذف
سبوا بما قبله الاول عن سبيهم وانما عن الحسن وقد انا من النجدي قالوا الحكي لا ينجي
ان يكون الحذف الالف اعني الجار وحذف الاو لا يحذف الضمير قالوا لا يكون الحذف الا في
وقالوا اكثر النجديين منهم سبوا في الاغتشاء بخلاف العرب والاشقيصين في الاول انما هي
عن النجديين لا عن غيره وفيه اوصيان ان الاول ان لا يدرى في الاو الا في قوله لا يجزي
الاصلي ما يوجب لا يجزي فاقبل فيمن النجدي في الاول ثم حذف المضاف ولا يخفى ان سبوا في الاول
حذف ثم ادخل الجمله بآية على غيرها من الجملتين او انا انما اضيف عنه المضاف فلا يكون
الجمله معقولة مثل هذا النوع **في الجمله الموصولة بها الاسماء والاعمال** فاعلم ان
الاضمير لا يذكروا غير الذي هو مفعول وفاعل ما بعدهم وفيما في مقتضى التفسير
ياكلوا واكلوا منه ولما قد علموا انهم اشد وعقوباً على ابيهم وفيها ما استحق الاضمر
عن مثير ما يفترون والحذف من الملة تسمى في الصفة ومن الصلة او من في الصلة
قد ربطها بظاهر عطف الضمير كقوله فيا كواب ليليا انت في كل طين وانت الغنى في صفة الله
اطمئن وهو قليل قالوا وقد علموا وانت الذي في صفة وقد كان في كنهانك تارة وفي حقائقك
وهو قوله وانت الذي احققته بما وعيدتني وكلامهم هو انما قليل على قليل الذي الذي انت
الذي فعل وقدم فعلت قليل ولكنه مع هذا تفسير ما انت الذي قام وزير قليل

في مقابلة وجهها فقالوا انفسهم في خلدنا هذه الحجة التي خلق السموات والارض وجعل
 والشمس والارض كرويا هم يدعون انهم كونا المصطنع فيهم على الجلال الفعلي ضعيف لا يدرهم
 ان يكون من هذا القبيل فيكون الاصل كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 باننا اذا قربنا المصطنع على الحجة وبعبارة فلا النكاح **الشيخ** العاشر في ادراكنا على ما بينا
 والواو انهم في الحقيقة لا يدرهم ان يكونوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 ونحوها ويدرهم ان يكونوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 وضعوا العلم في الصورة الثانية الملائكة من الملائكة وطاعة وقت خلدنا هذه الحجة في
 الثالثة انها كانت فائدة وليس كذلك لدرهم كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 بعض هذه الحجة في الصورة الثانية الملائكة من الملائكة وطاعة وقت خلدنا هذه الحجة في
 هذه المسئلة انهم ليسوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 مسودة وقد خلدنا فيهم لفظا مقيد في الضمير فيهم مرت بالمر فغير بدوم والواو كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 فانها كانت كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 الملائكة من الملائكة وطاعة وقت خلدنا هذه الحجة في
 حكمة واخرت الحجة وعلموا انها كانت فائدة الا انهم ليسوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 الامر على الاستعجال والاداء على الاستدلال والعلو في خلق السموات والارض من اجل
 فليس لهم ان يكونوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 فليس لهم ان يكونوا كرويا بل ان العلو في خلق السموات والارض من اجل
 فيكون ان الامر على الاستعجال والاداء على الاستدلال والعلو في خلق السموات والارض من اجل
 والامر المقود على الاستدلال والعلو في خلق السموات والارض من اجل

[illegible][illegible][illegible][illegible]

2

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

الخامس

[illegible][illegible]

المستوفى

المبدأ واستقوا ما ته بما ته وذلك متفق مع بقائه على معناه الوضع الأول الأما سلمه السلف الحجة
وعلاقتهم بالصلوة انهم لما تعنى المبدأ قد قبلوا فالتبني بالوقت ما عدا علمهم مع سيقان بالظرف
ما بين معنى العلم على الراجح التقدير ما يعنى العلم لا سيما لا لا كما ته لا عدم الاستدلال وتتم
ذلك لعقائهم بما فيهم معناه وهو بصير هذا التعليل كما تميزت في قولهم قال ان ثبت يوم او
بغير يوم قال له ثبت ما ته وقاية التقدير ان يدل على ما عدا معنى العلمين وبذلك عدل على اساس
التمثيل والاستزمام بغيره اليتم من جعله افضل الصلوة والام كل يوم او دليل الفطر حتى يكون
البراهي الاذن في عودته وينظر الى ما يعنى ان يتعلق بغيره لان الولادة لا تتم لهذه البراهي بل
الذي يمتنع له ان يكون على الصواب حقيقة بما تعاقبت بخطا على ما عدا صلتها بل على عودته
مقبول على الخلق من التخيير في قوله ويولد خبره الى الميعاد قولنا لا تعنى تركت بنا للبراهي ولو سلمت
جاءنا ما عدا الكرى على كبريان ناصح فان المبدأ يرتفع بغير الكرى عبادا والصلوة لا تعلق
بما تعلق من معنى يومه المبدأ ومنه بان ويقرب ويوجد شقيب الكرى با دنا الفطن من غير غير
ولذلك الوقت لا بد منه ان يوجد لغير الكرى دون ما عدا من الاوقات والوجع بغير الام
العطش **ان** قوله تم فلما بالغ مع العلم فان المبدأ يرتفع مع يبلغ وقال المحدثي اى
فلا يلحق ان يعلو منه الاعتدال وخواججة فلا يتعلق مع يبلغ لا نقصا نه انهم بلغوا معا
جسدي ولا بالروح لان سلك المبدأ لا يتقدم على ما تعلق به من جهة ولا يكون بان كان
فيل يعلق على المبدأ الذي يقدر فيه على السبق فليس اعطى لئلا ان علمه وهو اى ان علمه يتقدم
فترى تحت يد من غير شق **ساد** قوله تم انه اعلم حيث يجعل ولا رسالة فان المتبادر
الحيث ظهر مكان لا العاروقية استهالها ويرد ان المبدأ تم بعلم المكان الحق والرسالة
لان علمه المكان منه بفعله لا يتقوا **فرو** فلا يتشبث باحد الاصل قول بعضهم **فرو** على

[illegible]

قال ولان قال لا قال لا لا فلو ان لا تقوى في وجهه ويظهر هذا الخلق اذ به امور اخرى
ان الخلق لا ينجون من الضم والافلاك ما عدا الله سبحانه وتعالى والموصول بالقد هو في حال اخرج
وبما ذلك الامر كقول وانك الذي في هذا ايضا طبع وصلى له ول السورة مع بما عدا منها وقد
عن الثاني بالذبح عاين في غزو السما وما بناها وعنده السما وما بناها وعنده الحلال الجبال لكونك
ووجه عدم تركه وفي الايات في الض وما بناها ان الخلق سجدوا وحجروا فالتقوا الله ويشهدوا ان لا اله الا الله
بالفناء ويخلص من لا يطاع ولا يعبد من اثارنا اننا نعتت بسعد ونحذف الى عبادك فلو انك في الخلق
هو اخرجك من بيتك جدا لانك سجد الى اخرجك هذا في بيتك في نفسه وادعيا وهو قريب
ما قبل انتم سجدوا ايضا ما كن التقرب قال لا تقوى لله والرسول مع كراهتهم سوتا مثل بيتوت
اخرج وبك يا ك من بيتك فهم كارهون وضامها وهو اقرب من اليه انك نعت لحقاي
اولئك هم المؤمنون حقا كما اخبرك والذي سجد هذا انقادها ما وصفه الخلق بالحق في الآية
وسامها وهو اقرب من الحسن منها خبر محمد في هذه الحال كحال الخلق انك عاينهم
وكراهيتهم بالحق من تعذيب الغزاة مثلها لهم كراهيتهم وجعل الحرب في الاقال استشرت
الملك التامه قولان من مراد في كتابها السواد فمن قرأ ان اليرقت تحت بشرة الماء انك
تزيدنا على الماء الزاوية في اولها في ما وجدته في تحققت به وذلك لانها با حقيقة طين
البيت ولا اله الا العدة وانما اصل القرارة البقرة بناء الوحدة فادقت ناء فتاخرت
ادعاهم كل من **الثالث** قول بعضهم في ما ان لا تقوى لان الاصل وما السوان لا تقوى
انما لنا وترنا القتال قال قولهم لك ودينوا في غيب في العبر انك في ما والمفعول معه
قولهم من سجد من الملك في كتاب البديع وهو كسب خالف فيه احوال النعموت
امرك في ان الله وان المصير في تقاربان فتتم الذي من من ترك قول اقتصر

[illegible]

أكبرها الجبروت كالذي ارى كيدى من حبه ميتة تخرج وتقع ان عينه الكى تعظم فذا عقل من
 اخير الاشياء كذب انتهى فاما روي الله صديقه فقال له يونس والى والى والى والى والى
 ابر خروف وابن مالك جعل الله من ذلك الذي جعل الله سبحانه وخضعت كالذي جعله من ابر
 عكس فلا فرق في الاثر والذى جبر عليه انك هذا المولود فان انما تعظم تعظيم ونبوة العقل
 على الكذب وهذا لا يخفى له ونظرا لهذا التركيب كثيرة مشهورة الاستساق وقد من قبله لا شك
 وتعلم ان وجهه كذا حجة ان يكون في العلم كماله على ما قيل وتعلم ان العقل بالصدق والعدل
 بالوصف فيقول لما لا يخفى الله ملكا من وجهه على العلم الاتقان عظيم قوامه وما كان
 هذا التركيب ان يعتز به ان العقل وما كان افترا ومعنى هذا ما كان معتق ابا الحسرة قوله
 ثم جوده من القول والحققة وتبين العقل على معصية العقل من نفس الظاهر او ذلك على
 الموازنة لمعنى من العلم ان العود الى الموصى ككفاية العود الى المواء الى القول انفسه
 كما يقول الله وبعد هذا الوجه على صنفه لانه التعظيم على ان قصير افضل في ذاته
 فضلنا ما اذا رافقه ما قصير كما لا يخرج من النفس القوية الشئ ان اقل من متغير
 نفس التالى من اجل اننا من الكذب يفضل من غيره من المذكورة ليست الحجة العقل
 بل قوله ما فعلنا نحن من معنى لا ما فعلنا من العقل الوحي من افضل على ما
 ابراهم افعاله العقل التعميم ولو لا خشيته الا لهاب لا دونه انك لا تكثر من هذا الباب
 لتقف منه على العجب العجيب **الحال الرابع** ان عجز عن الاور البعيدة والادوية الضعيفة وما ترك
 الوجه القريب فان كان له فظهر له ان كان له ذلك فلهذا كان ذلك كما ان عقله بآيات
 العقل وتدين على اليقين لانه العاطفة الشريفة فلا يجوز ان يخرج على ما يقابل على
 اللذة فان كان له فظهر شئ فليذكر لوجه الحق له من غير عيب وان اراد ان يبراهم

علائقہ

في طبع

10

-15-

[illegible]

[illegible]

استلزاما لا يفسح المجال لما يكون باقيا فقلت وقد كان طلب الموصف للمولد من طلب الفعل
فإنه لا يخرج من الفعل وإنما هو فرع والوصف مدد الفاعل واجب الفعل وهو الجواب
الحق نقول الشاعر شليبا ما عرف بعدد أنتم فإن القول بأن الضمير مبتدأ كما هو الغرض
والآية من فعل الفعل العاقل من حوله لا لا يجتمع القول بالمدد البتة بل على الضمير أن يكون
بالواحد يتبين غير ما في الداء في وجهه الثالث قد كان عنصرون وقد قيل أكثر المتأخرين وطحا
يكون أصلا الجلي أكثره والفرق في موضع نصب الضمير وما لا يشور به يجب بطلان العبارة
تقدم الجواب الجواب ولو طرأ **الوجه** يجوز أن يخرج من قولك فيذهب في الداء الحق أن يكون
فاعلا لا للفرق في اعتداده عاذا إلى الحال وهو ضمير في المبتدأ خبر وأن يكون ما يليه عن فاعل
خبر مبتدأ خبر عما ليس الضمير أن يكون مبتدأ خبر المظروف المجرى لجان والعلة والواحد خبره وكان
هذا الوجه ما دام بالحق الجواب الامتناع من الواو ويجوز النفاة على ما خرج، فيدعى
حقيقا وكذا في الإصباح الثالثة في قوله تعالى وكان من ثم قتل بعضه يوم قتل وأما قوله
بشديد قتل لزم النفاة في قوله تعالى قتل بعضه لا في قوله لا يشور في الجواب بل في قوله
لأن الشيء هنا متعدد لا واحد بل كان وإنما الضمير يجب النفاة **الوجه** ومن ثم الرجل
يتمسك به في الإصباح ويتم الرجل فيه قيل كذلك يعلم ما في الراجح العوم والعادة البتة ما عدا
على الخلاف في اللفظ لا اللفظ العوم والرجل في قوله لا يشور في الخبر لا في قوله لا يشور
والله في ذلك وقال ابن عصفور في غير موضع أنه قد جعله يكون مبتدأ حذف خبره
موصوبا بأصل المصوح وقد بآية ليس في قوله **الوجه** هذا ليس بمجمل في قوله القول
بأن يجب فصلهما فاعلان يكون مبتدأ مخبر عن خبر والراجح الإشادة وأنه يكون خبر
المحذوف ويجوز على قول ابن عصفور الباقين أن يكون مبتدأ حذف خبره ولم يبق فيها

[illegible]

[illegible]

يقال ما يحتمل المفعول به والمفعول به هو الكرتان فكذا يجوز كونه عطفاً على المفعول به كونه
 مفعولاً له وهو الكرتان وهذا احتياطاً وتكراراً لفظاً على الفاعل لحدوث الفصل بالمفعول
 وهو الجوزة حينئذ لا بد من ذلك مفعولاً به كونه مفعولاً به باعتبار ريب جازم
 لا بد لاجل وقوع المفعول به الاشارة من خبرها على ما في المفعول به ويجوز من فعله على العطفاً
 باعتبار ريب اخرى وهو المتوالي وتوضيحاً لتقديره بحسب حذفت وجعلها الضأ واليزيد
 بالاجزاء الثلاثة قولاً فافانته الجبهة والاشتقت الضأضجك والفعال شيف محسنة
باب الاستشارة يجوز نحو ما ضربت احد الانبياء كونه من لسان المستتر وهو انجاء كونه
 منصوباً على الاستشارة ويكون الاوفا بعدها مفتاحاً وهو انجاء وما مثلها في زيد شيا الانبياء
 لا يعمى به فان قلت ما كان له ان يقول بدلاً لان لا اقول له المحجب **باب** يجوز
 نحو قال القوم شياك فحاشا كونه انصافاً منصوباً وكذا خبره واناء قلت حاشا ان يقين
 الخبر حاشا ان يقين الحجب وكذا العقلة خلا وعدا **باب** يجوز
 ذلك الانبياء كونه من لسان احد وهو انجاء كونه من ضمير وان نصب على الاستشارة
 فانها لا توسر ويجوز ان تستأجر به وفيه ما رأيت احدا يقول ذلك الانبياء
 فكذلك من يحجب مفعولاً له لئلا لا يفر به احدا يحجب عطفاً الا ان يكونها معالجتها
 بمعنى من ووضوح يحجب معنى شيا ان يمتنع ما يحتمل له الحالة والتمييز من ذلك كرم زيد منصوباً
 ان فانه ان الضمير غير زائد فهو غير محمول على الفاعل فينتج ان بعض علي بن وارق قد ينسب
 احتمال الحال والتمييز وعند قصد التمييز لا الضمير من ومن ذلك في احكام جود زيد
 والايه التمييز السلامة من جود الحال والوجه ان يفتقرها وقولها من كذا وغيره
 المحظور بالاضافة منه الحال ما يحتمل كونه من الفاعل كونه من المفعول نحو ضربت زيداً

[illegible][illegible]

وأما ذلك الذي ينشأ عنه عباد فقبل الذي هو من شأنا ذلك تجزئ الله وقبل الأصل بشر ثم
 حذف الحاء عا قضا نصب الضمير بهم حذف **مسألة** يجوز في نحو ما على الذي ليس كون
 الذي موصولا احتياجا لفتح التاء بعد ما في ذلك على العلم الخاص به وكون موصولا حرفيا
 فلا يحتاج لما يدا على ما أحسن وكذا تكون موصولة فلا يحتاج للأصل ولا للمأثور
 يكون ثم تسم تقصيل لافلا ما ضيفا وفتح الم عراب لبا و هي علامة الجر وهذا هو الوجه بان
 كوفيان وبعض البصريين يوافق على الثاني **مسألة** نحو أجيته ما سمعت يجوز فيه كون بمعنى
 الذي وكذا تكون موصولة وعلما على العلم المحذوف وكونها مصدرية فلا حاجة لمحو
 تنفعا عما يتحقق تحتل الموصول وكونها الموصولة دون المصدرية لأن العاقل لا يتحقق بها
 وكذا إذا وقع ضم يفتحق فان ذهب الما ويل يفتحق وما رزقناهم بالحلب والرزق
 وتأويل عزيز بالمحجوب والمردوق فتد تنسقت من غير خروج لذلك وقال أبو حنيفة إن
 محجوبا تكون موصولة ولا دليل على صحت من يجب إلا للاحقة لا للزيادة ولو ثبت خبر **مسألة**
 ما يجب إلا للذا لا انتهى ولا اهلهم زادوا بعد ما في الألف وما هنا السبب خوفا منهم من
 لغناهم فيما رزقنا من لنت **مسألة** أو قلنا عجب من حياله أن جعل كون موصولة
 وموصولة وقد يجوز ومن الناس من يقول لا تنوع أبواللقا الموصولة لأنها ثابتة ولا قرأ
 بأعيانهم والحق لا الإجماع واجب بأننا نثبت عبد الله بن أبي وحيي بمراتب **مسألة**
مسألة ضا من ريب العالمين من موقوفين على ذلك وهو عطف البيان ومنه بعد
 لفتك وأما بالثاني فهو لم يحسن نظر في كون ما عا قضا كرهنا فادركنا من غير فتح الألف
 وفتح هذا آخره يشاء أيضا **مسألة** نحو ما على الذي ليس كون **مسألة** نحو ما على الذي ليس كون
 كون لا على صفة الاسم أو صفة الريب وأما نحو ما على الذي ليس كون **مسألة** نحو ما على الذي ليس كون

بدلی

بدليل ان المسألة ليست انما هي في تعريف الخصيص ولو ثبت لزاد وعكس كل حتى يتبين ان المسألة
المتناقضة هي الاصل المتناقض انما هي في قصد التعميم لا في الحكم عليه. ولذا لا يصح قوله وكلما عكسنا
آخره لم يربطنا الا بالفرق **مسألة** نحو هدى المتقين الى الذرور وسعدت بالرجل الذي يقبل الجوز
الموصل ان يكون تابعا لآيها خاصة اعمى ولو جاز وهو التبعية فهو مت لا بد ان لا يقدّر
نحو ويل يظهر مرة اخرى جميع لان النكرة لا يوصف بالمعرفة **باب** حذف الموصلة نحو ويل كل
وعكس الثاني في هذا الموضع الحرفية فتعقل في استقرار معنى الاشتقاق والاحتمال فتكون مرفوعة
الحرف وما بعده بحرف الاختصاص لا بقرينة الاشتقاق وتغويا الذي كبره تعين الحرفية لان الوصل
بالمضارع **مسألة** تدبر على السطح بحذف الجوزين وعليه انتم متفقة باستقرار حذف
مسألة قيل في بعض النسخ ان الواو انما هي عطف على ما قبلها فالتعريف على ما هو الاول ولا
الاحتياج لكل الى جواب وما هو مخفى على الفاضل او ان الموصلة والنازعات **باب** في مسائل
سفرة **مسألة** يجوز مجله بالمتن والاصل ايقين فخياليا بحذف النون الثانية لانها على طرف
او الوصل الاول وهو الاصل الثاني والناشئة وتقوم فيخرج واخرى لانها بالظن والادب
وفي هذا الضعف فيضعف قولهم سيروك ولو قيل **مسألة** تحذف النون حتى لا يتجلى ما فيها تركت
لها، وانما هي مجازية لانها ثابت وكوت مناسبا اصله حتى لا تحذف احدتاين عوض
قوله نارا تلقى بالاجازة وهذا يكون ما فيها لا لا لغيل تلتفت لان الشايف واجب مع الجازية
اذا كان غير مستعملا وما ذكرنا من المثال الاول يعلم فساد قوله من اجل مخالفة
عقرا من هذه الشعر بقوله حتى بانى الى بعض اهلها ويكون اسلمة حتى الى الجنة انما
ان لا يشرط التمام بحسب الايجاب فان العرب قد شرطوه في باب شيئا وتشترطون
في آخره فيعبر عن التمام على انفسه حكم لغتهم ومجئ في قسمهم فانما يتناول العرب فخلطت

الحال والتميز بأصل من وقت النكاح ومن الوجه الأول قولنا أحسنه صديدا من ماء صديدا وفي
طعام مسكين من كركان طعام مسكين فيمنع تركه أنهما عطفان بياناً وهذا الذي قد حقق
معه من قول البصيرين من وفقرهم فوجب عندهم من ذلك أن يكون بلا طلاء الكوفية
فيرون أن عطف البيان في الجملة كالنقطة المشتقات فيكون في المعارف والكرات
وقول بعضهم في نافع قول النابغة من القشعر أياها التسم نافع أنزلت الاسم
والعواب أن خير التسم والظرف مستغرق وأجربان وليس ذلك قول الزخرفي
شديد العقاب أن يجوز كونه صفة لاسم لأنه مقالة أوائل سورة المزمل وإن كان من باب
الصفة المشبهة وأما قولنا لا يكون إلا في نقد ما لا يفعل إلا في الأثر شديد العقاب معناه
شديد عقاباً ولهذا قال الأول في إضافة غيره محضه فانه يحذفه قيل وماذا في محضه
اللاصفة المشبهة لا جعل على تقدير الراجح سبب حذفه من الآية والأدراج وليأخذ في
البيان البقاء على أن شديد عقاب كان إلا في الأثر من معنى الفعل فآخر جرياً في دليل
من باب صفة المشبهة لأب اسم الفاعل فذلك قد عده الزخرفي أن جميع ما قيل إبداء
أما أن يقولوا فلتكن ومن لكن الصفات قبل ولا كان من باب اسم الفاعل لأن المارح اسم الفاعل
والإبقاء والتعاقب ووجه الترتيب في جعل شديد العقاب بدلاً عما قبله صفات
بنو طاهر من ذلك قول الخاطب طيبت بيت العشي ولست بالأكثر منهم حصداً أي يطيل
قول الخنيزي لا يتحقق إلا وعش اسم التقصيل فجعل كل ما كان من بعدهما جارياً على
ظاهر والعواب أن تقديرنا لا في الأثر أو معرفة ومن سئل عما أكثر من كرا بخد وأبد لا
سواء لكونها طارئة غير لها في قولك أنت منهم القادوس الجليل إنا أنت منهم وقول بعضهم
أنها مستقلة ليس قدرها أنها لا تعلق على الحرف عند من قال في أخواتها أنها تدل عليه

[illegible]

2

[illegible]

اعترف الجار له وقد وقى به ولا يصح ان ينطق على انى امر فوعا الى ان يولا بحكمهم بالجمك
العرفى والى ذلك والى الاجماع فيكون الامر مجرد عن العمل والخطية فكذلك انما السهم الى ان يولا بحكمهم بالجمك
وقوله هذه تسمى الكربة التى استيت فيه يكون واداءه فخرج قريب ان فوج الى ان يولا بحكمهم بالجمك
منه الى اخره القرف والجلد خبر كان واسمها قيل كربة والى قوله وقد جعلت انما كانت عارية
ثوبى فان هنر هنر الثياب الثمل فتوفي بدل اختلال من تاجدلت لئلا تاعل فيغنى بغير ادم
وانما انفق قوله الى البقاء وان ثنائك هذه الى ان يولا بحكمهم بالجمك وقد غنى وقوله الى ان يولا بحكمهم بالجمك
وقوله انما قالته ام الاما ارتقى بان اعبد الله فان قدرته ان مصدته انها وصليها عطف
بيان على الجار وقوله العرفى من غنى اسكنه انت وذو جلد الى ان يولا بحكمهم بالجمك
وقوله الى ان يولا بحكمهم بالجمك عطف الجمل الى الفصل وليسكنه وصليت وكذا قال في غنى الى ان يولا بحكمهم بالجمك
منه ولا يمان التقدير ولا اختلافات من مرفوع الى ان يولا بحكمهم بالجمك ظاهر مرفوع المسألة
منه من لا يكون غير المتع وجوز قوله غنى ما غنى في ثم نأوى وذو الاموال من ان يولا بحكمهم بالجمك
الحجر او ساكن فحين حرف واعلله من صراح مقيم كان ذو فاعل في فعل بغيره بحرف
او يولى ذو الاموال وكعبه وما يبدل كعبه الى حد فرب ذوال الظفر والبطن خبره من
الصل الى ان يولا بحكمهم بالجمك وفى الظفر خبره استتار وعنه من ليس يقول نعم الرجل الى ان يولا بحكمهم بالجمك
وفى الرجل الى ان يولا بحكمهم بالجمك والاف الى ان يولا بحكمهم بالجمك وتذكره وهو رب في الاصح **والصحيح الى ان يولا بحكمهم بالجمك**
اشراط المروءة بعض المثلات الى ان يولا بحكمهم بالجمك بعض قول الفاعل من تاء وهو الصريح فانما
بها هم بعد ما دأبوا الى ان يولا بحكمهم بالجمك تسمى تاء اذا قيل للمعلم تستدبره من الغيب وهو ان الغنى
صلى الله عليه وسلم او غنى وغير الغنى الى ان يولا بحكمهم بالجمك هو قوله الى ان يولا بحكمهم بالجمك وذلك الى ان يولا بحكمهم بالجمك
تلقى على ذلك خبره الى ان يولا بحكمهم بالجمك هو قوله الى ان يولا بحكمهم بالجمك من يكمه فانما الى ان يولا بحكمهم بالجمك

لقد كان لهم كونه ثم خسر مقدما وقبله شيئا وهو لو كان قد وجد شيئا لا اقام الشريط على حاله
فكان يكون له الخسر فعليه ما فعله وهو دفع المقاترة ومن اليوم من قول بعضهم وطفقت سبي اختر
طق والصلابة اسد الخرج عذو واى سبي سبي اوجب الشريط وجواب القبر ومن اليوم من قول
سبي واى سبي ففوي يفتونه بالله ليمر سوكان الادم وبعدها جواب وقد ابرهنت
ذلك ان يقول من الذين ان مالك في قوله اى سبي وسلا حلة قراة حسنة ان جواب الشريط
لقد تقوى ذهبت نفس اعلين حسرة تدليل فلا تلهى نفس اعلين مشرقا ومن هذا الله
تدليل فان الله فعله من قضاء والتقدير الثاني ما فعل وجب عليه من من موصولة وقد يبرهن ان
هذا قول صاحب المعارج وهو ان الفضل الذي افاض الله في قوله تعالى من خلق السموات
والارض من انما عمله من ان التقدير يكون لا يخلو انى وان هذا سبي عايشة بينا في بينهم الخبير
وقد اختلفوا في قوله في الدار الجاهلية لم يكن لهم من خلف من جملته تدليل ولا تقوى تدليل
فما من ابن مالكا في الغزاة لا يكون جوابا وان قلنا ان جملته **الفرع الثاني** استمر اهل الجاهلية
يعملون بالدم والاحياء يعرضون الاول جملته الشريط ولا يعطون جوابا على الاول والاول
على الجاهلية التي لا تحرق القصص وجملته ايضا لعل المقاترة وخبره لعل الفتوة يدل
هذا الخرج وما يبينه ويؤيدهم انما اوضح الشاف الجملته بعد ان الفاشية وبينها على الصبر
جاء من العزم في الاول ان تقول لا يذهب الى قول الاحتش والكم من في عيوب او انما
يذهب منكم ليمر سوكان الادم وبعدها جواب وقد ابرهنت
ذلك ان يقول من الذين ان مالك في قوله اى سبي وسلا حلة قراة حسنة ان جواب الشريط
لقد تقوى ذهبت نفس اعلين حسرة تدليل فلا تلهى نفس اعلين مشرقا ومن هذا الله
تدليل فان الله فعله من قضاء والتقدير الثاني ما فعل وجب عليه من من موصولة وقد يبرهن ان
هذا قول صاحب المعارج وهو ان الفضل الذي افاض الله في قوله تعالى من خلق السموات
والارض من انما عمله من ان التقدير يكون لا يخلو انى وان هذا سبي عايشة بينا في بينهم الخبير
وقد اختلفوا في قوله في الدار الجاهلية لم يكن لهم من خلف من جملته تدليل ولا تقوى تدليل
فما من ابن مالكا في الغزاة لا يكون جوابا وان قلنا ان جملته **الفرع الثاني** استمر اهل الجاهلية
يعملون بالدم والاحياء يعرضون الاول جملته الشريط ولا يعطون جوابا على الاول والاول
على الجاهلية التي لا تحرق القصص وجملته ايضا لعل المقاترة وخبره لعل الفتوة يدل
هذا الخرج وما يبينه ويؤيدهم انما اوضح الشاف الجملته بعد ان الفاشية وبينها على الصبر
جاء من العزم في الاول ان تقول لا يذهب الى قول الاحتش والكم من في عيوب او انما
يذهب منكم ليمر سوكان الادم وبعدها جواب وقد ابرهنت

التي هي منها انما كانت هذا من غير ان يكون الفعل المذكور مما التزم به التام فيكون متعلقا بما هو متعلق
بحقول الزمان والمكان شيئا وبينما في نفسه من متعلقا وذلك عند الجملة المتصلة بالحق في زمانه وفي
محلها فيكون متعلقا بكل من يربط الى اى نوع من الزمان والمكان وليس بعض الفعل المستقر الظاهر
في حقه بل في الجملة لا سيما في دعاء الاستعانة وتعالى بدمه في الاستعانة وما يربط
البدن به من الاستعانة فكذلك الحكم في الاستعانة ولا بد لانه في الاستعانة في الجملة من غير ان يكون
في وقت الحجاب وقال وما كان على الصدود ودمهم ان وصا الله تعالى على ان فاعل امره
على نفسه فيكون قوله اخره في قوله تعالى ومن تلقاها فاعرفها فاعرفها في قوله تعالى ومن تلقاها
خطا عنده سبحانه ان الزمن الهم المنفصل على ما لا ناهي ايضا في الجملة الاستعانة ما هو متعلق
بدمهم ما هو في فقد عرف ان الزمن هنا محمول على ذلك لانها في الجملة متعلقة بزم من الما هو لها
جواب ان عصفور في سبيهم بانها ما يجب ذلك في الظرف واليوم هذا يدل من المعطوف
به وهو في الجملة في قوله تعالى في يوم التلاق في قوله تعالى ومن تلقاها فاعرفها فاعرفها في قوله تعالى
او غير هذا في الجملة لا يتألف في قوله ولكن الاستعانة يوم لا في شفاعته بمن في جملة
عن سراداب قلوب ومن الهم ايضا قول بعضهم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
من سبيهم ما جزم بان من سبيهم ان يكون في الجملة الاستعانة معطوفة على ان وما بعدها
في هذه الجملة الشارحة استين في ذلك المعطوف عليها على انه لو قد استين في قوله تعالى في قوله تعالى
ايضا لان الفاعل لا تدخل في الخبر اذا كانت الصلة جملة استين في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
ابن طاهر في قوله تعالى لا مال اعطيهم فاق مدد من غنمنا ودرهمنا وقول اخر في قوله
الشاعر ويئت ليلى اريكت شفاعتي افعلا نفس ليلى شفاعتي ان ما بعدها في جملة
الاستعانة في جملة الشفاعات والوصايا ان المقدس الاول فان كان وفي الشافعي في قوله

مولتی

جز

الکتاب فی الجہاد

مستور

وان لم يوجد الخ لكانت تلك متعذرا في الفعل في غير ذلك فثبت ان المتعذر لا يكون
لوقد راسد انما كانت المتعذرة حق لا ان يكون لها في الحقيقة متعذرا بل انما كانت
متعذرة في تقديرها فيكون قد قام لا شئ في الامور خارجا عن المصيرين وهشام تقدم بحول الخ في الحقيقة
فقد ضرب زيد في ذلك لا يخرج تقديم بحول الخبر على المتعذر فاجابوا بان اجل الحق وقال
البريد في قوله بما كان اياهم عليه فثبت ان عطف متعذرا اياهم بمفعول عودا والمجمل
خير كان واسمها خبر لكان وقد خفت هذه التسمية على ابن عصفور فقال هو جاز ان
محمود وهو ان يقصروا بان كان واسمها بحول خبرها فمفعول في محذوف وهو تقدير
مفعول الخ بحيث لا يتقدم المتعذر وقد جيت ان استماع تقديم الخبر في ذلك الحق فثبت
في تقديم مفعول وهذا بخلاف محذوف متعذر تقديم المفعول على التسمية في خبرها فثبت
فانه لنفس المفعول المتعذر لا يتقدم تقديم الفعل عليها وهو وقوع ما انما فيه خبرا
فيما خولف عتق في هذا الشرحين او احدى في ضرورة او قليل من الكلام فالاول كقول
وهذا في خبرها واسمها فثبت ان محذوف لا يمنع وهو مع العوم سهل ومنه قراءة ابن عامر قال
وقد انه المحسوس في انما كقولها بكذا في خبرها في انما اذا سمع محذوف شاعره فان في خبرها
فثبت في الخبر في خبرها في انما كقولها بكذا في خبرها في انما اذا سمع محذوف شاعره فان في خبرها
في خبرها في خبرها في انما كقولها بكذا في خبرها في انما اذا سمع محذوف شاعره فان في خبرها
فثبت في الخبر في خبرها في انما كقولها بكذا في خبرها في انما اذا سمع محذوف شاعره فان في خبرها
وقد روي بيان ان قد يكون ان الشئ من باب المحذوف وليس من جهة عاده الخ في ان قوله
اجتزأ الفعل اختصا واقتضا لا ويريدون بالاختصاص المحذوف ليل والاختصاص المحذوف
بغيره ليل وتقبله نحو كقولها في خبرها في انما اذا سمع محذوف شاعره فان في خبرها

الاشياء

الاشياء من قسمين بحول يكون متعذرا في الحقيقة والحق ان بين المتعذر في الفعل في الامور
وقوع الفعل من غير خبرين موقوف او موقوف عليه فثبت ان متعذرا في الفعل في الامور
فثبت ان متعذرا في الفعل في الامور وقوة في الفعل في الامور وقوة في الفعل في الامور
ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر كالتعذر في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المتعذر متعذرا في الامور ولا يترك اذا المتعذر كالتعذر في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
لا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر كالتعذر في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وهذا يترقى من يترقى في العلم ومن يترقى في العلم في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وان حصلت من ان يترقى في العلم ومن يترقى في العلم في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وهي انما كانت في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وكذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وقوة في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
لحسن في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وقد يكون في اللفظ ما حيث يترقى في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وكذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المعز في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
الاختصاص في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
معنى ذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر

في المثال المذكور انما لا يخلو في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المتعذر في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
كان الله يريد ان يكون في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ان يترقى في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
بغيرها ان ذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
على الشرطين ما هو في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ان اسمك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
بعد ذلك بعد الجواب في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
فثبت في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المتعذر في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ولان التقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
من تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ويضع في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
والا في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وكذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المذكور في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
القديم في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر

في المثال المذكور انما لا يخلو في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المتعذر في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
كان الله يريد ان يكون في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ان يترقى في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
بغيرها ان ذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
على الشرطين ما هو في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ان اسمك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
بعد ذلك بعد الجواب في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
فثبت في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المتعذر في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ولان التقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
من تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
ويضع في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
تقدير في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
والا في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
وكذلك في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
المذكور في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر
القديم في حصة الامور في الامور ولا يترك المفعول ولا يترك اذا المتعذر

في المثال

المسوقين من غير قسوة عذرة لهم الا انهم في بعض غير ممتنعين وقد تقدم ولما مضى
ذلك قد علموا من غير حذف حرف العطف بان الشرع لم يقل الحظي انما اراد انما
منزلة يبرين جازي شدة ما اعتريا اي معتزلة يبرين كذا قالوا ولكن ان تقول ان الجملة
الثانية مفعلة فانه لا مفعولة وحكي ان هذا كلف وضرب الجمل فاعيد الحذف والاول قد قيل
على ان الاخرى دعي على الحسن اعطاه دعيان ثلثة وخرج على انهما روي في الجمل
المختص وقد خرج على ذلك ايات احديهما وجوبه من ثلثة وخرج على انهما روي في الجمل
يؤمن خاشعة طائفة ان الذين عند الله الاسلام فمن فيهم فخرج الهمزة اي كان الذين عطفوا
على ان لا الله الا هو وسجدوا فيه فضلا بين المتعاطفين المؤمنين بالمقصود وبين المنفصلين
بالفرق وقيل يول من الاصل في مصليتها ومن القسطا ومعلوم الحكم على ان الله تعالى لا يحول الله
والثلاثة وعشرون الذين اذا ما اتوا اخرجهم قلته قيل بل هو الجواب قولوا جواب سؤالي قد
كان قيل في احكامهم قولوا ثم قد علمنا ان قولنا على انهما قد روي في الجمل ان يكون
استينافا اي انما اتوا اخرجهم قولوا ثم قد علمنا ان قولنا لا يكون قلته لا جمل ما احسن
ثم وسط بين الشرط والجاء حذف فاعيد الجمل هو مختص بالضرورة كقول من يفعل الحظي
ان الله يفكرها وقد مر ان يا الحسن يخرج عليه ان ترك خير الوصية للوالدين حذف والحوال
تقدم في قوله نصف النهر والمارفح اي ان نصف النهر في حال ان الما غامر هذا
الفايض حذف قد علمنا ان الفعل لا يقع الا في حال لا بد من مفعول ظاهر نحو
وما كان الا تاكل مما كرام الله عليه وقد فصل لكم او غير هذا في الجمل الا ان يكون
انجاء كحرف متبوع بهم وفيهم الكوفيين واشترطوا ذلك في الواقع خبر كان
كقول علي بن ابي طالب بعضهم ليس قد صليت معنا وقول النخعي وكذا حسبنا كل شيئا غير

مضاف

وخا انهم المبرين واحسان بعضهم ان نبي فام على انهم قد قدوا الى جميع قولنا على انهم
الحجاب بالقسم ان يقرن بالادام وقد نوتنا لله تعذرا ان الله علينا وقيل في قول صاحب
الامانة والنجاة القسم على انهم الام وقد سبوا الى طول وقاله طلق لها الله خالف
فاجيب لنا في ان من حديث ولا يصل فافترقوا وما ولى اوسلت ارجا فانه معشر
الضلال من بعد ما كفروا فمزمع قول ام انه من ذلك وهو سبوا ولا من استقبل لان سبوا على
الشرط وسبوا من سبوا به ولا سبوا في ان قد اذ الحق في ذلك ولكن التول لا تدخل في الما
حذف في التبرك كما اخفش لا وجعل واسرة بالفتح واسد ولا امرأة فحذفت لا وبق النبت للركب
يجاء الحذف لان في غيرهما يطرد ذلك في جواب القسم ان كان الذي مضى رعا عونا الله
تتذكر كقول يوسف وقوله فقلت يمين الله ارجع فاعدا وقيل مع الما في قوله فان شئت البت
بين المقام والركن والحج الاسر ونسبتان ما دام عطف على اربعة من السرد وبعيد هذه تقدم لا على
القسم كقوله فلا والله ما دعي في قومي وسبع دعوى القسم كقوله وقول اذا ما اطلقوا بعدهم
بلا فو تخرج في الجمل وقد قيل في غير ذلك انكم ان تفسروا على الاصل وقيل المحذوف فاعدا
اي كلفان تفسروا حذف النفا في ذلك ان سطر في ذلك جواب القسم في قوله القيد وان في الجمل
شفا بلا او ما كلفه والسيار ما فاعدا فانه يجوز حذف الجمل اذا انشأ الابتها سجال
الحذف قال ابن الجني ان يروى في كتب الفقه الحذف لا فقال في شين لا يجر حذف
ما لان القيد في الاكثر في القيد في ما انتهى وانما في ذلك فانه ما فاعدا وما في ذلك
يعدول في وقت ولا تغريب وقال الصلح ما لم ثم في بعض كتب قد الحذف ما النافذة
وقد مضى فاعدا ما الموصولة حذف ما المصدرية قال ابو الفتح في قوله يا تفسرون الخ
شفا في جواب ان آية مضافة الى الجمل كما مر في قوله تعالى قد علمنا انهم

بمعناها موصيا اي ينفون لها انما ذلك السطون يخفف اولها ان اي خوفه كما بالوايه لو كان
عطف مع بقاء الجمل كقول دوتير وقد قيل كيف اجبت خبرنا ما لا الله وقوامكم ودهم
اشترط في ذلك القسم ان لا يفعل حذف ان الناصب هو مفعلة في موضع معرفة وشاذ
في غيره نحو حذف المفعول في ذلك ومعه بحرفها لا بد من مفعول وقال ابو سبويه في
قوله وانهم قطع قطع ما كلف اضل وقال ابو الهيثم الاصل فعلها فحذفت الاصل وقيل
حركت الهاء الى ما قبلها فيجاء بان تعليل الحذف والجمل على ما ثبت حذفه وانما هذا
اعطى من قول سبويه لا انما فعل في موضع غير ما ان لا تدخل فيه صريحا وهو خبر كان وانما
مع ذلك باقيا اعمالها واذا وقع الفعل بعد انما في الامر ومع ذلك فلا ينفي سرور
قل انتم الله تاسرون في عينه في آية تريك البرق وتسمع يا عبيد بخير من ان تراه وهو
الاشهر في رواية بيت طرقة الاخيه الزاهري احضر المعنى وان انهم المقاتلة كانت محذوف
وقرأ عبيد بالنصب كالوقد احضر كذلك بالنصب بخبر في الآية على القولين لا يكون
با عبد الله الصلح لا قيل فيما قيل الموصول بل تاسرون وان عبيد بدل منه بولما شئنا
انما تاسرون في عينه عبادته حذفت لام الطلب وهو صريح عن معيهم في حق قول المفعول
وحيل منه في عينه الذين السوا فيهم وقيل لعبادي مقول وقيل هو جواب الشرط
محذوف الجواب للطلب الحذف حذفت تحسن في الشرع كقول محمد بن قيس في قوله
حذف حرف النداء نحو يا ايها الضالين يوسف احضر من عبد والى عباد الله وشذ في
امر الحسن والاشارة في نحو اصبر ليل وقوله بئنا نكذب هذا في قوله ونحن معيهم المتيق
في قوله فيك يذبت لنا فخرجت وديسنا واجب بان عذرك مفعول مطلق او يرت
هذه البررة وقد رده ابن مالك بان لا يشاء ولا المصدر الاستعارة بالمصدر المشتد الى

الطعام لان ما زنة والنواب في مصدرية حذف كالمصدر في اجازة السرا في محذوف
تكرره في انما قد الجواب عن ان بينهما لانها ام الباب في اولي في الجمل حذف اداة الاستثناء
لا اسم لان ما زنة والنواب في مصدرية حذف كالمصدر في اجازة السرا في محذوف
اذ لم يرد ان يغير لان ان يشاء الله يقول ثم ذلك ولا في الاصل انما قلت انتم من غير ان تقيم
الان يشاء الله قلت بنى فقد سلطه على ان يقدم وقول شفاء الله ذلك في ذلك
اي الاصل لا لا الا لان يشاء الله وحذف القول كثيرا انتهى في تفسير كلامه حذف اداة
الاستثناء والمستغنى جريعا والصلح ان الاستثناء مفرغ وان المستغنى مصدر او اداة الاقولا
مصحح ما بان يشاء الله والامتناع بان يشاء الله وقد علم ان لا يكون المفعول المحذوف
مضمونا في ذلك الاستثناء فمفعول كونه في ذلك عليه ما قالوا محذوف في قوله
قال معيهم بخير ان يكون ان يشاء الله كانه لا يتبدل لا في قوله ايدا كما قيل في ما يكون لنا
ان تقوم فيها لان يشاء الله لان عود في مقام مما الاشارة الله سبحانه وجوز ان يفتي
ان يكون المعنى لا تقوله ذلك لان يشاء الله ان تقول بان ياذن الله في ذلك في قوله
وان ذلك معلوم في كلامه في مبدل وهو لا يقتضي التيقن من قول في قائل ذلك خذ
مطلقا وقيل لا يخلص ايضا فحذف من الاستثناء قطع وقول من زعم ان الان يشاء الله
كما قيل في قوله حذف لام المفعولة فان لم يثبت ما عا يقررون انهم المفعول في قوله
الكم لم يكون وان لم تفرق وترجمنا فكيف في قوله المفعول في قوله ولا تقبلوا من
اكن من المفعول حذف الجمل ويكفي في قوله وان غلبت عليه ان اسلموا اي بان
وشذ لان الله مع عليكم هديكم والفاطمة في قوله في قوله وان يدخلنا دينا وان الله
له اي وان ابدكم انما في بانكم وجماعة غيرهم نحو قوله تعالى سألني الله فانه

ويصنعها

الضرب في دية ولا تخافن الفقير

تفصیل

جازيتم فتم حمله فلم يمتدحه نحو اخذني هذا بأشرف الآيات ولقد صدقكم الله وعدك لمن اخرجني
 من جرد منهم واختلفت في جوابي فاتم ونحوان ذرياً قام اولها ثم حل بعبارة كونهما بالانفصال
 حذفت جواب القسم فيجيب ان تقدم عليهما واكتفه ما يقع عن الجواب في اولها ونحوين فاتم
 احصل كون المتأخر عن غير الآخر المستقيم عليه والله وسنه ان جازيتم وبالله الكون والشاف
 نحوين والله فاتم قلت دين والله انه فاتم اقام احصل كون المتأخر عن غير الآخر المستقيم
 عليه واحصل كون جواباً لثبوت القسم فيجيب ان الجزء من قوله دين فاتم فاتم فاتم فاتم فاتم
 انما يشترط في دليل ابيد وهذا المقدور هو العادل يوم ترجع افعاله اذكر وقيل الجواب ان
 في ذلك لغو ومنه وفيه وسئل في القرآن المجيد اني افكر في دليل كذا اهكلك اذ انك قلت
 في دليل محجب ان اقام سند وقيل الجواب مذكور فقال الاضطرار قد علمنا وصفت اقام
 لطول مثلها فيقولون ان كيسان ما لي فليظن ان قول الآية الكونيين على محجوب او المعنى ان
 محجوب انفسهم ان في ذلك المذكور في سطور القرآن في ذكر كذا انما في الجواب ان المرسل او
 بالآخر ان يقول وقيل مذكور فقال الكونيين والشافع ان ذلك الحق وقيل الاضطرار كماله
 كذب المرسل انما قيل سلب لان معناه صدق الله ورواه الجواب لا يستقيم وقيل ك
 اهكلك وحذفت الايام لطول حذفت جازيتم في قوله هو مطر بعد الطلب عرفنا انفسه
 بحكم الله اذ ان يتعمق بحكمك ما يتعمق اهلك دينه اخرنا الى اجل قريب يجب وعقوب
 وشيع المرسل وجاما بداهة فاما اذ في واسطة فاليق فاميلون ان فام لم يأت اخلاص
 العباد في هذه الآية فام في جوابه عن غيره ما اخذنا من دين اولي فام الله هو الذي
 ائتمنا اذ اولي ان حق فام الله هو الذي ائتمنا اذ اولي ان حق فام الله هو الذي ائتمنا
 فمما كرهه منكم وهدى ورحه وانك تشر فلا احد كذب سكت في العلم منكم وكرهه في العلم

لوقم

اعلان صدقتم فيما كنتم تقولون بعزائشكم فخذواكم كعبيد وان كنتم فلاحدا لكم منكم فخر اعظم
هذه الآيات من حديق جملة الشرط فخذواكم من حذرنا حديق جملة الجواب لان ذكر هذه اللفظ
جملة عامة مقام الجواب فذلك صريح جوابا بكوننا لا نلحقه وجعلنا من العزهي وتبوا وان مالنا
بدلائلهم فليقتلواهم اذ ان افترق مقتلهم فلم يقتلواهم وبدء الجواب النفي لان مقتل
عليه افعال وجعلنا شاويا لبقاء وذلك والافق يدع الالف الى اذوت معرفت ذلك وهو صريح
جملة الشرط بدون الاداة كذا كقولهم فليقتلوا فليقتلوا فليقتلوا فليقتلوا فليقتلوا فليقتلوا
اي وان لا تعلقنا حذفت جملة جواب الشرط وذلك واجب لان تقدم عليه كاشفها ما يدل على
الجواب فالاول نحو هو ظالم اي فعل والثاني هو ان فعل ظالم وان انشاء الله لم يتبين
وشبهوا وان اجاب في هذا الوقت وجعلنا من معطى النفي ان يتدبر هو الظالم اياكم اذ من ذلك
شئ ضروري وحذف الجواب مع كون الشرط متساويا لما الجواب فاجب الى الاجابة وجعلنا
الشرط والجواب متساويين في وجهه وضربوا ايضا في حديق لانها كقولهم من يفعل الحسنات الله
يستكرها وهم ابن الحيازة اقطع هذا الوجه ويجوز حذف الجواب في غير ذلك نحو فاذن
استطعت ان يدين متعاقبا لان الالف لا تأتي فاعمل وان قلنا سائرنا في الجواب لا تأتي لما
استدل به دليل وهم يكفون بالرحمن والرحمن يقيدهم فيقولون لان هذا القرآن وما ذكره من
اقله فعملنا على التبيين لا في عتم وما الحكم التماسا ولو وافقنا به بما تقبلت ولو كنتم في ربح
مستدين اولادكم واذنا فليلا انتموا ما بين ايديكم وما عاينكم فليكنتم منكم اي ما عاينكم فليكن
ما بينا وان ذكرتم اي طهرتم ولو جئنا بغيره اي انتموا حتى اذنا فليكنتم منكم اي ما عاينكم فليكن
اي اذنا انما خلت ولو افاضل الله عليكم ورحمتنا وان الله تعالى حكيم اي فليكنكم اي اذنا
لان من عند الله وكفتم به الى انتم حتى تدبروا فليكنتم منكم اي اذنا فليكنكم اي اذنا فليكنكم

الظالمين ويهدى له جملة الاشرار لا تكون جواباً الا بالافعال مؤخر عن الهمزة عنوان جملته في انفسه
الطريقه متبعه على غير ما يخفى هذا في **الاستحقاق** ان من حذف الجواب من كان رجوعاً الى الله فانك
اجل لان الجواب سبب عن الشرط واجله انه اذا وجد الجواب لم يرد ام لم يوجد وانما لا يصلح
تلقياً ودفعاً الى اجل الله لان مثل ذلك قريب بالاقوال في اعمالي ان مقترن جهره وان يعلى كذا الله
اي فصح في كذبت وسئل من قبل انك تبسلسل قريح اى ما فهم وافقه في القوم قريح مثل من يتبع
خطوات الشيطان اى يفعل الفواحش والمكائات فانه بامر بالتحقق والذكر ويستدل به ورسوله
والنبيات انما اى قلب فان جواب الله هم الغايين ومن عزوا السلاطه اى قالوا تزدود من
يقول ولا فعل بان الله جميع عليم اى جميع ذلك وعمل فان قولوا اى قولوا لم على فقد لم تفعل
حذف الكلام بحرفه يقع ذلك باطراف مواضع احدها بعد حرف الجواب فترادف بين فتقول
يقيم لغرضه بين فتقول نعم وكذلك صدقت النعمان الى ان اطلعت ومن ذلك قول قالوا انفسك قلت
انك وشيقت ما نأنا ترائى سوطه بمحافل فانه ان ههنا بقى نعم واما قول وديعته شيب قولك
وقد كبرت فقلت انى فلا يلزم كونه مؤخران خلافاً لاخرهم لولا ان يكون الجواب مكتملاً لاحتاج
لان على انما المزمرة والخبر محذوف او انما كذلك الشاكى بعد من ومن اذا حذف المحذوف
وقيل ان الكلام جملتان ثوبان وجدناه وصار جمل العبد انك انى بعد حرف النداء في
مثل ما لبت فقولوا اى اقبل انى على حذف انى اى اى هذا الرابع بعد ان الشرط
محذوفه قالت سبأ نعم يا سبي وان كان عطش فتقول دعها قالت وان اى ما كان كذلك
وسميت ايضا الخاسره فقام هذا على الاما اى انه كذا لا تقبل غيره فافعل حذف كثر
جملته غير ما ذكرنا في الحسن ان كثره لا يلقى في سأل الله والسين المحذوف اى
ان كان بخلافه الموت ان سترى من ضيقه ففى فقلت كذا في قوله تعالى انما انبئكم نبأ الياسين
اعادوا الى الله لا يكون هذا نبأ
مضى لا يحتلها من ذلك وقوله
لهم فقلت اشرى من يبيعها

المستوفى

[illegible][illegible][illegible]

100

ولولا ذلك لم يكن لأحد من الناس أن يتقدم بهذا الأثر ولا أن يتركه صاحبها ومثل هذا في
المسألة قبلها وأما وجه العلم بهذين وهما الثاني والثالث فوجه آخر من وجهات العلم بهذين وهما
أما الأمر الثاني فوجه العلم بهذين وهما الثاني والثالث فوجه آخر من وجهات العلم بهذين وهما
أما الأمر الثالث فوجه العلم بهذين وهما الثاني والثالث فوجه آخر من وجهات العلم بهذين وهما

عاقلاً على وجهه. ووه وقال الكتاب انما هذا حملان على يقينه. وهو خط العارضة. وقد عرفت
على الابدان الموجب في قراءة بعضهم فغير اننا لا نقبل لما كان معناه فلم يكونوا من دليلين في شرب
من طوبى في قوله الامام بعد صفة. فقول ان القبر يوصف في هذا الباب. وقيل لا يوصف به
عطف البيان وهذا لا يخلص من الاعتراض لان لا راد لان عطف البيان كان لتفاد فلا يصح العطف
فقد استبدل حذف خبره بالوجه في الحادثة عن ذكره الاشارة في قوله تعالى فاذكروا نعمان من
ان النار واليا واليس والعصا وما موشان. ولكن السراطين من الغلبة المعنى واليه ان مفقود
ثم لو كان فيهم ان قالوا فاعني نصب الفتنة وانت الفعل الثاني في شرب قوله من غير ان يبين
ويجوز ان لا يضمن في المعنى الثاني في شرب قوله ان السراطين في ذلك قوله حذف الاشارة
لان نفس الضمير المستتر في يقول والغلبة في سياق النفي بل ان حمل ذلك في قوله البلية لا يفي
احدا يحكي علينا الاكلها. فرفع كواكبها بدلا من ضمير يحكي لان رابع الوجود واقع في سياق غير الوجود
فكان الضمير كذلك وهذا الباب واسع وقد حكي بوجه في العاد ان يضمن ضمنا من اجل اليقين
يقول فلا في لعبك انتك. فاحترقها فقال كيف قلت انتك. فاني فقال للمسلم الكفاية في معنى
الصيغة. فقال لم يغيره لروى من العجاج لا اشتد فيها ضربا يخلص من سودا وياقن كانت اليد
توقع اليقين ان اردت المحلوط فقال كما ان السواد والبلق فضل كما انهما افتتلا لحدث كان
ذلك وذلك وقال امرت بربيع الجاشعرة وتغص ويوم غيب كاهم ويقاع عرج كل من ضحك التوكيد
فيهن فرفعوا الفاعل واكدوه بالاسماء العلية واكدوه بالخاطن فيها الحق لان كان العربي عفى
الضماء والرفع بمقتضى الحسن والاب بمقتضى الابدان لا وقع في كلامهم ابلغ مما زادوا من
تتاليهم لفظ امجدوا به انك لفظ اخر لكونه جمعا بمعنى انه فهو تتاليهم لفظ العدم المتكافئ
لوجودهم بمنزلة الوجود كما في قوله من ادرك ذلك ثبتت يدك ما عفى ولا ما ساقى شئت اذا كان

[illegible]

قَالَ
أَعَزُّ لَكَ امْرَأَتِي لِمَا سَجَعْتُ لَهَا أَمْ لِأَنَّهَا ابْنُ آدَمَ ابْنُ قَوْمِي يَحْمِلُ شَيْئَهَا وَذَلِكَ أَنَّهَا ابْنُ آدَمَ
فَالْعَظِيمُ فِي قَوْمِ بَنِي إِسْرَءِيلَ هَذَا لِحَدِّثِهِ فِيهِمَا السَّادَةَ قَالَهُ الْفَرَّافُ
يَهْدِيهَا الْعَصَا يَتَّبِعُهَا وَرُفِعَ فِيهَا كَأَنَّهَا بَالِيَةُ الْعَصَا تَدْوَانُ كَأَنَّهَا حَبْرٌ وَجِبِيبُ الصَّبِيِّ كَوْنُهَا
عَنْ الْعَرَبِ قَالُوا إِنَّ النَّاسَ الْمَطْبُوقَ وَكَذَلِكَ مَا كَانَتْ فِي الْعَظْمَةِ مِنْهُ الْمُسْتَوْدَعَةُ لِلنَّاسِ اعْلَمْتُ
حِكْمَهُ وَأَنَّ ابْنَ أَبِي حَبِيبٍ لَيْسَ، وَأَمَّا خَلْوَةُ الْعَرَبِ فِي الْمَثَلِ فَأَنَّهَا لَا يَكُونُ سَادَى كَوْنُهُ بِالْأَعْلَى
الْحَكَمُ الْفَرَّافُ حَقَّقَهُ فَتَسْمَعُ مَا شَرَّ الْأَنْبِيَاءِ الْأَفْرَاقَ فَوَاجِبُ الصَّبِيِّ سَوَاءٌ أَعْبَسَ أَمْ
أَمْ حَالِي مَا كَوْنُ شَيْئِهِ وَهُوَ الشَّكْدَى السَّابِقَةُ بِأَبِ حَزَامٍ فِي الْفَتَا الْحَاجَّ عَلَى الْكُتُبِ
لَمْ يَزَلْ وَدَكَ وَفِيهِ شَهْرُ فِي الْمَعَارِفِ وَبِهَا خَاتَمٌ فِي عَائِهَا وَعَلَيْهَا حَقُّ قَوْلِهِ بِأَلَيْتَ
نَطْلُومُ مِنْ ذَلِكَ الصَّانِعِ وَالْفَضْلُ أَنْ تَرَكَ فِي كِتَابِ الْأَصْلِ كَأَنَّهَا نَهْجٌ كَلَّ وَتَرَكَ كِتَابَ
تَقْدِيرِ وَمِنْهُ عَذَابُهَا قَوْلُهُ مَا لَمْ يَخْرُجْ قَتَلْتُهَا أَفَرَى أَنْ أَمْرًا قَتَلْتُ عَلَيْكَ
حَزَامٍ وَبِئْسَ كَيْدُكَ أَنْ تَلِيْسَ الْعَمَلُ فَاغْلُظْ فَاغْلُظْ قَالَهُ الْقَوْلُ الْفَارِسِيُّ أَنَّ أَمْرًا حَزَامٍ قَوْلُهُ
وَالرَّحِمُ بِالْأَنْسَانِ وَدَارُكُمْ أَنْ تَمُتْ فَتَمُتْ دَلُوا قَوْلِي لِمَا كَانَ أَوَّلِي وَأَمَّا قَوْلُهُ طَلَبُوا الْعِطْرَ
وَرَدَتْ أَوَّلِي فَاجِبُهَا أَلَيْسَ مِنْ بَقَا، فَتَقَدَّرُ بِنَا فَتَقَدَّرُ الْعِطْرُ فَتَقَدَّرُ الْإِنْسَانُ فَتَقَدَّرُ الْكُتُبُ وَ
كَوْنُهُ أَلَيْسَ بِكَ أَنْ تَعْلَمَ مَسَلِكُ قَوْلٍ وَبَعْدَ شَيْءٍ يَزَالُ الْفَتَا بِنَا حَاشِيَةً فِي وَقْتِ حَاشٍ
لَهُ الشَّيْءُ فِي الْفَتَا بِنَا فِي الْحَقِّ وَالْإِدْلِيلِ عَلَيْهِمْ قَوْلُهُ قَرَأَ بَعْضُهُمْ حَاشِيَةً بِالسُّورِ عَلَى
أَعْرَافِهَا الْقَوْلُ تَزَيَّرَ لَهُ وَأَمَّا قَوْلُهُمَا لَيْسَ حَقٌّ لِعَوْنِي عَلَى الْحَقِّ وَلَا فَضْلٌ لِلْإِنْسَانِ
بَعْدَهُ أَمْ يَنْصَوِبُ يَهْدِي وَبَعْضُهُمْ يَهْدِيهَا فَعَلَّ حَزَامٍ مَفْعُولٌ يَهْدِيهَا بِالسُّورِ عَلَى
أَلَيْسَ وَهَذَا التَّأْوِيلُ لَا يَنْبَغِي فِي كُلِّ مَوْضِعٍ يُقَالُ لِمَا يَفْعَلُ كَذَا أَوْ فَعَلْتُ كَذَا فَتَقُولُ
أَسْأَلُكَ اللَّهُ فَإِنَّهُ يَمُوتُ بِتَرْبَاتِهِ سَلَاةً مِنْهُ الْعَمَلُ وَمِنْ يَهْدِيهَا أَعْرَافِهَا عَلَى الْعَمَلِ

شقون لانه لعل يستلزم تخلفكم لا باعندنا والمكون على الموثق حق عدوتهم
 وكانت مزارع اهلين والملايكه اليه حتى استغنى عنهم فيقولوا بالابليس قالوا بغيره
 الاستثناء بمقتضى لانه واحد بين ان يكون منقطعا ومن التقديس والمقدود من سلتنا
 بعد الخرجين ما شيب والذين انشأ ملك من قريش فادعاه لم يكن في ملكهم خط بخلاف
 الذين امنوا بعد مرسل جعل لكم فانفسكم ازواج ومن الانعام اذ جاء بذركم فيه فان
 الخطاب فيه شامل للعقلاء والانعام فثقل على طوبى والعاقلون على العاقلين ولا اتمام
 وسعى بين ذكركم فيفسدكم كما ذكره ويكثر تركه في هذا التذيير هو ان جعل لكم من الانعام
 ازواجا حتى تحصل بينهم النكاح فيجعل هذا التذيير من هذا التذيير وهو قوله كما شيب والذين
 البتة والتذكير فلم يأت على يقين من الازواج والفقير ولكم من الغنم ما رزقوه وذبح ما عذر
 ان منه بالزنا الذين امنوا وتوفى بل انتم قوم تجهلون وانما هذا من زيادة الحق والاف
 من زيادة اللفظ **انما هذا** التذيير انهم يعيدون بالنكاح من امورها وحدها وتوقع وهو
 الاصل والثاني منها فيمنعوا والما طلق النساء فيبلغن ما علمن فاسكنوهن من حيث كن
 الغنم البقرة والذين يتزوجون وينزلون ازواجا وصية لاداءهم من والديهم بيان ان
 التوت وتزنا الاذواج موصون وصية ويحشر الذين لم يتزوجوا من ظنهم اى لو
 شاكوا انهم يتزوجوا وقد فسدت فحصل لوفظها بها عالم يستقيم ذكره من كنه
 المملك كالمجالي المقتدر نزول ذلك الى ايمان من العفرى انما اودته واكثر
 ما يكون ذلك بعد اداة الشرط خوف اذ اقرت القران فاستعد اذا اتمت الصلوة فاعلموا
 اذا اتموا اعرافا ما يقتل لكم فيكون واذا احلتم فاحكم بينهم باللفظ وان عاقبتهم
 فاعلموا ما عاقبتهم باذا عاقبتهم فلاتعاجبا لا لانهم والمعدون انما عاقبتهم

الرسول فلهذا الآية انا فاعلمكم النساء فاعلموهن بعد ان وفق الصبي اذ انى احدكم
البحر فيغسل ويند عين فاحترج من كان فيها من الزمان فما وجدنا فيها غير ميتة
من السليبي اى قار ونا الاخلاخ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملك اجعلوا
ثم لم للترتيب ولا يكون هناك الخلق اذ افاضل خلقتا وصورنا على ارادة
الخلق التصوير بل شكل وقيل على حذوف مضامين او خلقت اياكم ثم صورنا اياكم
ومثل وكمر فترى ما هلكنا فيها ما باسنا اى اودنا هلاكنا ثم خلقنا على ايدى
الديون وهم قدرى متعلق فى الهوى وهذا الذى من قول من ادعى المتباعدة هاتين
الآيتين وان التقدير وكمر من قرى به جاءها باسنا فاهلكت فها تم تدنى فلهى وقال
طارضا من قبل ان تقادما فى نفس من جماعتنا وطرا اى اودا فى قتا وفى كلامهم
فسر هذا وهو التخييل للعبارة لارادة الفعل على ايجاده نحو بيرون ان يقرى اياهم
وسمى بذلك لانه قول بقوله سبحانه ولم يفرقوا بين احدتهم الرابع بقارنته
قوله ان تلك الحبال لافقده تروى عن هذا الالفاظ من الفعل اى اودا تروى
الالفاظ الخاصة بالقدم عليه نحو هذا علينا انا كنا فاعلموا اى ما وروى عن عادة
اسم فلان الفعل تسيب عن الارادة والقدم وهم يعقون السب تمام السب
بالفكس فالاول نحو يسلوا احداكم اى وعلم احباكم لان الابتداء الاختيار يميل
اعلم وقوله نعم هل يستطيع ذلك الآية حتى قرأه غير الكفا فى يستطيع بالفعية وبذلك
لرفع معناه هل يفعل ذلك فعبر عن الفعل بالامتناع لانها شرط اهل البيت
ليست اياكم ما عرفت من مثل فظن ان قد نفع اياكم ان نوافعه فوعبر عن ذلك
بذلك وهو الالفاظ عليه فاما قرأه الكفا فتعبر بها هل يستطيع سؤال ذلك

تَهْتَفُ لِلنَّاسِ وَأَوَّلُ قَلْبِهِ طَاعَةُ رَبِّكَ فِي تَأْتِي الْمَلَأَةِ أَيْ اسْتِجَابَتِهِ وَمِنْ النَّاسِ فَاسْتَقَرَّ
 النَّاسُ رَأَى فَاسْتَقَرَّ الْعِنَادُ الْمَرْغِبُ لِلنَّاسِ **وَالْإِقْلَامُ** دَعَا لَهُمْ مَعِيرُونَ عَنْ الْمُنَاقِصِ
 الْإِقْلَامُ لَا مَعِيرُونَ عَنْ النَّاسِ الْخَاصَرِ قَصْدُ الْإِحْصَاءِ فِي الْأَعْرَافِ حَتَّى كَانَتْ سَنَةُ هَذِهِ حَالَةَ الْأَ
 خْبَارِ عَمَّا كُنْتُ فِيهِ لَعَنَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِيهِمْ الْغَيْبَةُ لِأَنَّهُمْ ابْتَدَأُوا الْحَالِ وَهُوَ هَذَا مِنْ شَيْعَتِهِ وَهَذَا
 مِنْ خِدْرِهِ لَيْسَ الْفَرْدُ تَقَرُّبُ الرِّجَالِ مِنَ الرُّسُلِ مَا كَانَتْ هَذِهِ كَاتِبَاتٍ فَقَدْ وَفَّاءُ الْأَسْ
 كَانَتْ الْيَمِينُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ هَكَذَا كُنْتُ فِيهِ وَقَدْ وَفَّاءُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَيُفِيدُ الْخَصْمَانِ
 سَمَائِيًا وَقَدْ يَقُولُ سَمَاءُهُ فَيُفِيدُ احْتِضَارَ تِلْكَ الصُّورَةِ الْبَدِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ عَلَى الْعَتَمَةِ الْبَاهِرَةِ
 مِنَ الْفَارِغِ الصَّاحِبِ بَيِّنًا وَأَقْلَامُهُمْ تَتَضَاعَفُ سَمَاعَتُهُ بَيْنَ أَطْوَارِهِ قَصِيرٌ كَمَا وَفَّاءُ ثُمَّ
 قَالُوا لَكِنَّهُ شَيْءٌ كَانَ وَمِنْ يَتَرَكُ بِالْأَلْفِ كَمَا نَحْنُ مِنَ الْعَمَاءِ فَتُحْتَفِلُ الطُّيُورُ وَتُفَوِّقُ
 بِمِزَاجٍ فِي كَلَامِ سَمْعِيٍّ وَفَرِيدٍ نَحْنُ عَلَى الدِّينِ اسْتِغْنَاءُ الْفَقِيرِ وَتَرَى فَرَقُونَ وَهَامَانُ
 وَفَعْدَةُ الْجَبْرِ وَكَلَامُهُ بِاسْطِغْنَاءِ رَاغِبٍ بِدَلِيلٍ وَتَقْلِيمٍ وَلَمْ يَفْعَلْ وَقَدْ لَبَّيْتُ لَهُمْ وَهَذَا
 التَّقْدِيرُ يُرِيدُ قَوْلَ الْكُتَاتِ وَهَذَا أَمِ اسْمُ الْفَاعِلِ الَّذِي يَعْقِلُ الْمُنَاقِصِ عَلَى رُشْدٍ وَفَّاءُ
 مَخْرُجٌ مَا كُنْتُ تَكْتُمُ إِلَّا أَنَّ هَذَا كَمَا كُنْتُ حَالًا كَانَتْ مَسْتَقْبَلَةُ وَقْتُ الْمُنَادِي دَوَائِلُهُ
 الْأَوَّلَى كَمَا تَعَالَى الْمَلَأَةُ وَفَعْدَةُ قَوْلِهِ جَابِيَةٌ وَفَعْدَةُ الْفَعْلِ تَقْلِيلُ الْحَدِيثِ بِالْأَيَّامِ
 وَلَوْ كَانَتْ بِالْمَلَأَةِ قَوْلُ صَالِحٍ **يُفَوِّقُ حَقْلًا** لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِمَجْمُوعِ الرِّيحِ لِأَنَّهُ لَا يَجْمَعُ الرِّيحُ
 الْحَالِ وَفَعْدَةُ رِشَاتِهِ حَتَّى يَقُولَ الرُّسُلُ الْقَائِلَةُ السَّابِقَةُ أَنَّ الْفَضْلَ تَكُونُ عَلَى تَعْقُرِ ذَلِكَ
 الْوَقْدِ عَدَدٌ تَقْدِيرُهُمْ عَمَّا وَفَّاءُ هَذَا الْقِرَاءَةُ يَفُوُّ مِنْ سَوْدُونِ فَإِنَّ لَفْظِيَّةً تَوَلَّى بِالْأَخْطَرِ
 بِالْأَفْطَرِ وَالْأَفْطَرِ فَيُفَوِّقُ وَلَوْ أَنَّ الشُّعْبَانِ إِنْ حَسِبْتَ الْفَعْلَ وَالْأَفْطَرِ
 فَعَلْتُ نَحْنُ وَقَالَ الْهَاسِي نَحْنُ إِنْ يَفُوُّ فَيُفَوِّقُ هَذَا كَلَامُهُ وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ مَضَاهِي وَأَمْرًا

اوصى فيه صاحب القيام وتقبل ان زائدة وورد عدم صلاحيتها للسقوط في الاكثر وانها
تدل على الالزام لا تنحل خلافا للجنس وانما قولنا في العنق يجب الحراسة حتى يكون عز الزمان
منفسهم انما يبين جميعا وهو عتدنا ويجوز كون ان زائدة وقيل ان القيد هنا يكون
لانها وعيد في ثم يعقب ذلك انما قال ان الحالى انما يعقب القول والقول هنا من المعنى الذى يورثه
المقتضى فمن لفظ القهرا وهذه الزوجات وقيل ان الابقاء حتى تنقضى امره حتى يكون
عنه ان يكون ما عتد به والاصدقنا وقيل ان مقتضى التمسك هو مقتضى ان عتد
او على الاجرة لك وقال اللسان في اذنا وقيل قاصدا ما خلا زيدا او ما عتدنا زيدا انما صحت
وهي وصلتته حال وفي معنى الاستثناء وقال ابن مالك فوقت الحالى معرفة لنا وحسب
بالنكرة انتهى والى وقيل ما عين من زيد وعين اذنا او اقران خروف والثاني بين
ان ما وصلتته انصب على الاستثناء فقتل لان معنى الاستثناء قائم بما جدها منها والمنقوص
على معنى الا يليق ذلك الحق بغيره القاعدة الثانية كثيرا ما يقتصر في القواطع بالان
يعتبر في الاول من ذلك كاشا في حقه في يدوا في حق جميعا وت عابها ووب
رجل واخوته وان شئت منزل عليهم من السماء اية فظلت ولا يجوز لغيره سخطها ولا يـ
اختبر ولا ي جابها ولا يجوز ان يقع زيد قائم في الاثر الشرع كقوله ان يعمل سبته
طارد بها قرصا حتى ما يستعمله من صلاحي لا يجوز من ذنبنا (او ايضا في كل وى
لا يشرط سرفه كان اسم التقييد كذلك ولا يجوز الانكسار ولا يكون في النسخ
فلا الشرط مضاعفا والحوار ما مضى وقال الشاعر ان تركبوا فركب الخيل
عادت انما تتركوه فانما مشى نزل فكلوا من امار الا انما تتركوه فظطت
الجزالة لا ين جازلة الشرط وجعل سببه بذلك من النطق على الترميم قال وكاه قال

العظيم



کے بغیر

المحضر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مجالس عظمة المصطفى
المرسلين وكونهم عظاما
في حقايقهم الكريمة
الواقعة على هذه
الصحف



وله التيا في الانبياء والقصص في
الجزء المسمى بالانبياء في العموم
الاستفهام والمقصود فيه وعمل
الاستفهام التبعي لتمام
البيان على
خروج

نسبه الامر الى الواقع الذي
سببه وهو تعبير الامر الغير المحقق
وهو الاستفهام وضد المشبه وذكر
المشبه به هو الاستفهام مصححة

٢٤١
بريد

الحمد لله الذي
جعلنا من خلقه
وهدانا لهذا
الدين العظيم

٥٢٧



این کتاب از کتابخانه
جمهوری اسلامی ایران
است و به شماره
ثبت ۵۲۷
درج شده است

این کتاب به
کتابخانه
جمهوری اسلامی ایران
تعلق دارد

